

الجواهر، تأليف لادنغاري، طاهر بن سلام - كان حياً

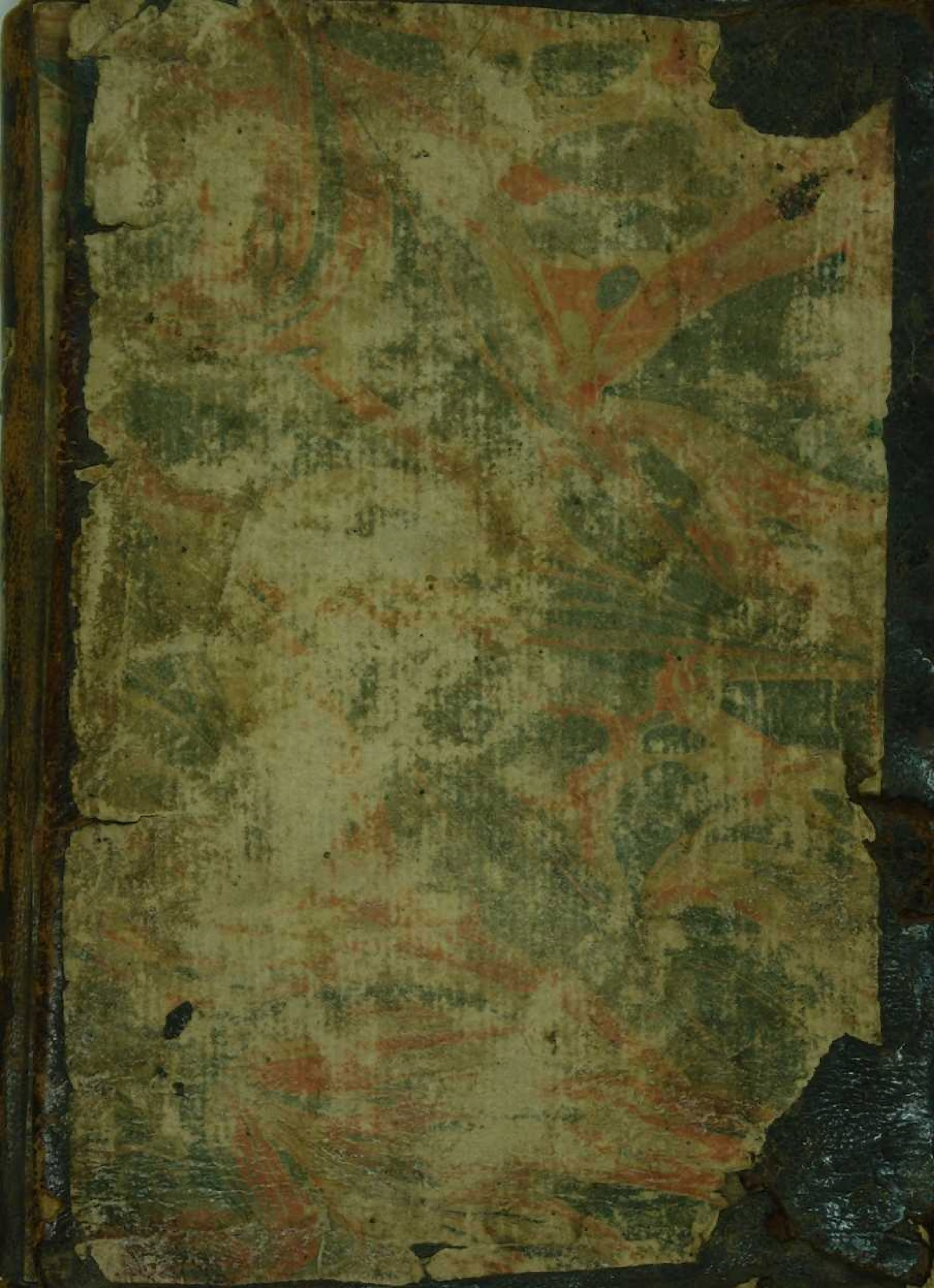
سنة ١٧١٥ هـ كتب سنة ١٠٨٦ هـ

١٤١ هـ ١٩ هـ
١٤٨٢ هـ

نسخة من نسخة، فطر، نسخ

٦٨٣

7A2.



مكتبة جامعة الملك سعود قسم النسخ

الرقم: ٦٨٢ - ٧٧٧/٤

العنوان: الجواهر

المؤلف: ابن قاضي طاهر بن قاضي

تاريخ النسخ: ٨٦٠ - ١٠٨٠ هـ

اسم الناسخ: ---

عدد الأوراق: ١٤١ - ١٤٢

ملاحظات: ---

١٤٢١

55

مكتبة
الملك
عبد العزيز
بن سعود
في
الرياض

الباب
در انتهای کار خود از ابتدا
ببین

۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

جهالت بمرض درغایت آجی
کمال مصرفت انوک علاخی

[illegible]

الشيخ فريد الدين محمد بن ابراهيم عطار

اول تعظیماً ساز کجام تقان و انوار انداز برم عرفان حضرت تکریمه
جو هر وجودی اعمال نیسا بوده کد کن نام کزده بشیور او اوج سنه
هجری سی شعبانده ز نور صدف عام شهود او بشد رو علی قول همداد به ستاین
فاطمه حانده بدریند و رو علی

وزاره عطار و خواجۀ بزاز
بسا رايكن توفيق يار يداري محمد و آل اربعين قال النبي صلى الله عليه وسلم تعلوا الفريض
اولوب ناكاه صورتده ديوانه و علي ها الناس فانها نصف العلم وقال النبي عم و اول
بلكه طريق تجرد ده فزانة علم ينش من امت وينش فهو علم الفريض **علم** ان
بر مردكاه ميشكاه دكانه الفريض علم ينجي فيه عن احوال قسمة التركة بين الورثة
كلوب اشلاء ريزان و تلغاف والفيض منه معرفة مقدار حق المستحق منها ليوصل اليه بخر
كانه صغجه صغجه نظره واه عن التصرف في مال الغير و موضوع علم القسمة المذكورت
بنا نكاه ايده ذات عطار و التركة ما به يبقى بعد الميت من ماله صا فباعن تعلق حق الغير
ديده نصبر فده مضطرب

حضرت عطاء الاول
ديوانه كردار
صديقه فخر
والكفين و
مبايعه من تركه الميث بالجرير
مبايعه من جميع ما بقى ثم تنفيذ

حالتی کو رد کردہ الوصایا میں ثلث البتہ بعدہ ثم قسم التركة بین الورث ویم
ایدر ویش بودن فی خمسة اصناف ذو السهام ویم الذویین لہم سهام مقدرة و

سببی نذر صاوش کیت و العقبیت و بهم الذین دستحقون جمیع المال بجهت و احدی از
وزیری کار و کسب نمرد تردایت انقدر و عن اصحاب الفرائض و ما بقی از الجتمع و ذوالارحام و هم

دید که اول نگاه العصبیة الذین فرایه الی لیت سوی اصی به الفریض و مولو الی
ارشاد پناه ای خواجہ بن الجویہ و اللعقال له محمول السب انت مولی بن علی اذ امت و تمقل عن

مالک علی حریفه و یازار اذاجیت و غار قبل زکند و لم یرجع الغافل و المقام بانف علی
بر مرد سبکبارم شمدی بو یازاردن کدرم کین سن بو قدر احوال و ائقال و

القبيس

وقد صحح الشيطان يقف في فرجة الصف

فلا بد من التصديق والانضمام والاجتماع ظاهراً وباطناً
فإن الله تعالى يحول العذاب عن المخلوق ما دام متيقناً بهذه الأربعة

الى السماء اولها اذان المؤذنين والثاني تكبير المجاهدين
والثالث تلبية الملبين والرابع صوت الصديان في العكاز

خلق الله

حقق کورم
آنی کورم

سنت و کفر و مفسد

خلیفہ داؤد حق
 مستر

ادم اولي

[illegible]

خمر امیر کن
 طود جسمی محمود در نو

کفر شیخ هاکشتا

بودر ابق

فصل في

تبصرة لقاسم الانصار

دوسالہ
۲

دونا

اشیاء و غرض

سیر تماشاخانه
شماره اول

بمعناذ غرض

میں مکرم ہیں کو
مستاد غرض

پیر اولو باغ قدم

فردوس اعلیٰ در مرتبت
موسسین است

و جلی در عرض

ولا والاد غرض



[illegible]

طایفه نیکوکاره او بیا تا بقیه ایستد. اطفال از صغیر و فزیری کبی ببله رسائل فایده غریبه مشهوره و متعابا اقتدا
اسم نام انطینا مرصفتا مرصفا هر نام و صفت نام مختار نام سطح از حد بل نام کل و هر از تر نام و آخره نظای
بهری مشهور تا فضا اهل قلوب در غفلت در حد و کتاب کشیده فکاحه سطح بلای اطمینان اید و اولی از لطافت ندرت با عباد کی غیاثی
که ده روز کار او در بعضی منقطع شد. خاتم خاندان توحید است. در بحر بی پایان علی محمد در کفایت اقتدا عفو هر بود
هر چند که آن برای ما فضا نقد بود. آن چنین نظم بلای ما فضا نقد بود. در بنگاه با فضا نقد بود و جمعیت ما خضای ناه
صحنه بی پایان کسی با شمع کرم زنده زان در در آمد
برون و شمع باز

بیل محمد اناسین ای عتدلب
عبداللہ درین عبدالصطی
ہاشم بابا سید و عبدی متاف
تم و درست اولہ امانک و رمہ لاق

اولو

بی نظمی و آن نفید ز جامه داخل
بی همتی کنی حکم نالغظی مسته
داخل اولور نابینا کنی

نسب منی پیر اول امامت دین و هدایت
اسم نعمان بن ثابت یوحیف کو قیس
جد تاوس بن هورم بن هم نوشران
مذہبند ماوراء بونتری لارم بکلی

كتاب الجواهر

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
 الحمد لله الذي هدانا لهذا لم كنا لنهتدي لولا ما بتواهد وهدايتنا
 صلواته والصلوة والسلام على اكرم اجائه واعظم امنائه
 محمد امير رسله وانبياؤه وعلى اله واصحابه الخواص
 باحسانه وعلى الطاهرين من انبيائه صلواته تعالى على امته
 الدهور ومكر السالكات والشهيد **ابن** فلو نعمة الله تعالى
 على عباده اعظم من الايمان والعبادة ولا وسيلة اليهما
 سوى تحصيل علمهما بنور البصيرة ولا ينفع اعظم من الكفاية
 ولا داعي اليهما سوى غم القلب بظلمة الجهالة فيجب على كل عاقل
 بالغ ان يكمل بصيرته بكل العلم الذي لا بد منه حتى يذهب
 العمى الذي بظلمة الجهل ويرى الصراط المستقيم والزهج القويم
 الذي بعث النبي صلى الله عليه وسلم ليدعو الناس الى سلوكه
 هذا المخرج ولا يتأخر سلوكه لا بمعرفة الصانع واداء ما كلف
 به **مقتضى** العبد الفقير المذنب بالتقصير مغارق الوطن
 وراكب المحي طاهر من اسلام بن قاسم الانصاري

بكل امانته بغاية
 بعد عن ارضه وكنهه
 في الامم خمس

لخوارزمي غفر الله ذنوبه وسر يوم القيمة عيوبه لما انقطع
 رامي القربة من ديار خوارزم الى هذه التربة بمقاسمة مثاب
 الشدة والكربة بعد الرجوع من سفر الكربة وهي بلاد الروم
 اردت ان اجمع مختصرا جامعاً هذا المقصود مشتملاً على المطلوب
 المعلوم للناس ولتخلص اخواني من المتعبد من المتقطعين
 الى الله تعالى **فريق** بتوفيق الله تعالى في جمع هذا المختصر وتأليفه
 وتزيينه وتوضيحه وذكرته في ابتداءه مسائل معدودة من اصول
 الدين حتى يحصل المكلف في معرفة صانع الخلق واليقين
 ثم احكام العبادة البدنية مستوفاه من فنون المسائل وغاربا
 عن الدلائل ليصرف **جميع** يسير فهمه ويخفف عنه في النظر والسر
 ويغلب المشاغل الباطنية ويهتدون الطريق على الراغبين مقتضا
 مصنعة المتقدمين ومن مخففات المتأخرين ليستبره به
 من مقتضات بيان
 المبتدئ ويستذكركم المنزه فاخذت من كتب علماء اصول الدين
 على مذهب اهل السنة والجماعة واليقين وهي تبصرة الادلة وحرر كلاما
 والعمدة والاعتماد واصول التبيين والتمهيد والصابون وقواعد
 العقائد ونقلتها من رواية عبارة كتب الفقهاء والهداية والتهذيب
 وجامع الصغير للحاشي والكافي وتحفة الفقهاء وخواصه الفتوى
 وقنية المنفعة ومنية المنفعة ومقدمة الفرق في ومنية المصالح
 وميمرت مسائل العباد بعمارة الخوارزمي في كل مسألة من ابي

جميع

من ان كتب نقلت من الكتب المشرفة المذكورة الفقهية اما علامة
 مسائل الهداية هـ وعلامة النهاية نـ وعلامة الجوامع القصر
 جـ وعلامة الكافي كـ وعلامة تحفة الفقهاء هـ وعلامة مفاتيح
 الفوائد فـ وعلامة فيض القوي قـ وعلامة منية الموفق مـ
 وعلامة مقدمة العزدي عـ وعلامة منية المصطفى صـ وشرح
 اورد في من مسائل البسوط والزبائك وجامع الكبير والاماني
 والمحيط والمكتف في شرح الزيادة للامام فخر الدين طبرسي
 المعروف بقاضي خان والبدائع في شرح حقة الفقهاء
 والنوادر وشرح الطحاوي والنجاشي لصاحب الهداية وغنية
 الفقهاء وعدة الفروع والتجريد والذخيرة وجزالة الفقهاء والعيون
 والنوادر والروضة وشرح الارشاد لجمع العلوم وجمع النقا
 ريق والقدر في المنظومة والوقاية والبدائع مختصر الهداية
 وكفاية المنتهي وفتاوى ابي اليسر الشيرازي وفتاوى قاضي
 خان وفتاوى الظهيرية وفتاوى الرازي المستغنى وواقعة
 الصدر الشهيد وواقعة الخواري وغنية المية لصاحب القيمة
 وفتاوى المقرئ وفتاوى مرغيناني وفتاوى الكبرى وفتاوى
 حاتم بن الدين الرازي وفتاوى الجلاوية وفتاوى شرف
 الدين المكي وشرح شيخ الاسلام المعروف بجواهر دأده
 وتتم الفتاوى وفوائد الامام ابي علي السني وفتاوى الفقيه

ابن

ابن جعفر البجلي وفتاوى شمس الدين الخليلي وفتاوى بهار الدين
 السجاني وفتاوى التمرغاشي وفتاوى ابي الفضل الكرماني و
 والايقاح ومن شرح الهداية نحو نهاية الكفاية وفي دراية
 النهاية لتاج الشريعة وحواشي نهدين والكفاية وغاية البيان
 والعناية ثم النافع والمستفاد في شرحه وشرح المنظومة
 المصنوعة وخطايب وشرح القندري مثل شرح الزاهد في شرح
 ابي النصر الاقطعي والخلاصة والنباح ومشكلة القندري وحققة
 الخريص في شرح التلخيص وهو مختصر جامع الكبير وهداية
 الخريص والكنز وجميع البحرين ومختار الفتاوى وصيرة الفقهاء
 وحققة الملوك والارشاد من مسائل اصول فقه من البندري و
 دالكشف الكبير والتفريع كلاهما شرحان للبندري وحققة الرواية
 في التنازع وتخفيف العلم في الاختلاف ثم ذكرت فيه من كتب المشاريع
 في النقايج وادب السلوك كاحياء العلوم ورسالة الفقيه في
 قوت القلوب وخلاصة الحقايق وعواطف المعارف وكتب الكتب
 وشرعة الاسلام وحدائق لطائف وحققة البررة والرسالة لطفا
 ية ورياض الصالحين وادب المتعلمين مسائل عن الله الذي لا يوصف
 المرء عن الفوائد لا يوفيقه وقابيلان يغفر في خطبتي خطبتي
 بفضل ورحمة ولم ينظر فيه في وجد فيه سبقا من التسان و
 سهل في البيان وغلطا من العلم والسيان فليعلم على ان الله تعالى

المغنياني

وسمي هذا عمل القسوس بالبر والفضل والزم فضيلته الناس
 وصفه لخص في جليلة البيان وليس عليها ذيل العفو والافاض
 ولجنب عن فتح باب النظر والاعتراض بل يطلعها بنظر الطالب
 وقوله الله في خصوص صلاته في ايام من تاليف على جراح الله وحق
 البلاد في كور الريح وصياصيتها مع تفرقة الخاطر وخور الكبر
 الفكر وتوراد لكان من عن الطريق وتعب السفر فاني لخطا يات
 بغيره وبالفقور والبر المعترف ولكن ليس لي في هذا المختصر
 من الاختراع الا نقل روايات وجمع متفرقاته واظهار المراد
 بدفع احتمالاته وحل مشكلاته في معانيه وعباراته لما اشار اليه
 الشرح وسمعت من القضاة دلالة لطائفة وتسهيلا لمقتضى
 ولما قرب سواد الى الانعام اجتدا، يخطر ببال في كل احوال
 زيارة الديار المصرية والاسكندرية ولما وصلت بالبدن الفاخرة
 المشهورة بالقاهرة وهي محروسة مصرفا تمت فيه ونظر في هذه
 السواد فوجدته غاية الاختصار حجة لا يوجد اكثر الواقع في
 العبارات فجمع الكتب المذكورة في هذا المختصر واشتغلت في ايامه بايراد
 شرايحه وجمع وايد من عاينه وواقعات في مسائل عباداته و
 واقعت في جمع وتجميعه وبذلك جردت في تجميعه وترتيبه
 وجعلت اختتامه بذكر ادب السالكين من اهل الطريقة وسيمته
 كتب الجواهر والتجيب بعون الله تعالى لا يغير تغير الفصول
 بجماعة

اي قطع

ورده ورجائه واجيان اجنبي من مغارسه ~~سواد~~ الانوار
 الادعية المستجاب وشمار لا شية المستطاب والمه وفي الاصابة في
 عرضا على المنجرب والفضل المتقين قبلوه باحسن قبول والحق
 ان يستغنى من استطراد باب العبادات البدنية عن حمل الكتب
 الكبار واستصحاب الاسفار في الاسفار بل فاز بمسائل العبادات
 البدنية اجمع وصار انك القوم اجمع والتقل من كل السواد والابتداء
 الاخر الاستبدال والاستقلال واستخرج الى الله الواحد في ان يكسر
 فعه للطلاب ويجعل مقبولا في القواد وسيلة يوم الحشر للشراد
 ومشور في البلاد وسبابا الخ في عن مواخذة ايام والعباد يوم الحشر
 عن فاجدة الحشر والعباد يوم الحشر والتناد والله ~~في~~ للاختتام
 والميسر للاختتام وجمعه على عشرة ابواب **باب الاول** في الثبات
 الصانع وتوجيهه وكثير ورسله والايمل به **باب الثاني** في الصلوات
 والسواك واحكام الميلاء **باب الثالث** في تقاض الوضوء والاستنجاء
 والانجاس ونظيره **باب الرابع** في الاغتسال وما يوجب **باب الخامس**
 في صفة الصلوة المسائل المشورة فيها والاذان والجماعة واولايتها
باب السادس في القراءة وسجود التلاوة والسهو وسنن الصلوة
باب السابع في صلوة الجمعة والعيد والختام **باب الثامن** في احكام
 السفر والنيمة والمسح والصوم **باب التاسع** في الفوائد من غير مقتضى به
باب العاشر في اداب السالكين من اهل الطريقة **باب الاون** في اثبات

من السواد

الوقوف



الصانع وقرجده وكتبه ورسلا واليه انما وفكر الله تعالى
 وايضا بان الواجب على العبد المكلف ان لا يطلب علم معرفة الله تعالى
 حتى يصير العبد به عالما على التوحيد سالما عن اهل الجاهل والعقل
 ومسمى باسم المسمى والسعيد ويعرف الله تعالى بالدليل
 على اهل السنة والجماعة فصرح الله تعالى ان ايمان
 وهو التوحيد في شئ الصانع وتوحيده صريح لوجود
 المقصد بحد ذاته خفية وهو مسمى ومطهر الدين باعتقاده و
 طاعته وان كان عاصيا لترك الاستدلال في معرفة صانعه
 وهو كفاية اهل السنة في جوهره وتغذيته بتدريس وعاقبة
 امثلة له في حاله وهو مذهب الاخيرة وما كره الشافعي واخذ
 خيل رجم الله تعالى وعند معتزلة ما لم يعرف صانعه وتوحيده بدلا
 العقل على وجه يمكن دفع الشبهة لا يكون مؤمنا وطريق معرفة على
 التحقيق ان يعلم ان العالم فهو ما سوى الله تعالى محدث والمحدث
 ما كان جائزا للوجود وما كان جائزا للوجود كان جائزا لعدم وما كان
 على عليم الوجود لعدم لم يكن وجوده من ايجازاته لانه ان احدث
 نفسه بعد ما صار موجودا فهو محال لانه ايجاد للوجود وتخصيص بالاصل
 وان احدث نفسه في حالة عدم فذلك مستحيل وجوب الفعل من الممكن
 فثبت ان اختصاصه بالوجود دون عدمه يمكن الا بتخصيص
 لا يثبت ان الله تعالى فلا بد من محدث لحدوثه وخصه بالوجود

الذي لا دليل عليه
 منه

لا محالة



الله الهادي فانما ثبت وجوده جيب عليه ان يوحى عن الشريك
 والنظر فاعلم ان الصانع لا يمانع دليل حده فنهى او مدوت احدثها ان
 احدثها لو اراد ان يخلق في شخص واحد جبهة والاخرى في تلك السطحة
 فاما ان حصل مرادها وهو محال او تعطلت ارادة تكملا وهو محال
 وان غدت ارادة احدثها والاخره فيه مع من لم ينفذ ارادته وانما
 جز منقطع عن ربه الابدية من اماره المحلث واذ لم يتصور
 صانع كان واحدا ضرورة وهو قديم اذ لم يكن قديما كان حادثا
 لعدم واسطة بينهما الا القديم مالا ابتدأ الوجود والمحدث ما الوجود
 ابتداء ولا واسطة بين السلب واليجاب ولو كان حادثا لا فسر في حدوث
 وكذا الثاني والثالث فيؤدي الى التسلسل فهو باطل ثبت ان الله تعالى
 موجود واحد قديم حاق بجوده اذ ليس من مبدئ لا سبيل للفناء عليه
 بعلم اذ ليس قادر بقدره اذ ليس تسمية بغير تغير الجسمانية متكامل كلام
 واحد اذ لم يبق قائم بذاته ليس من جنس الخلق والاصوات النفس والمحدث
 ولا يتصف بله ولا طعم ولا رية ولا بالابواب بعض الشافعي ولا مشابهة
 المحدثا ولا يتمكن في مكان ولا مستقر على العرش خالق خلقه على ولا
 يبعدوه وكيفية العادة وكيفية التذكر بالعقول فامر الله بهم وسواهم
 بما يجب عليهم وكيف يجب ومتى يجب وعلى من يجب بشره لمن اطاع
 بالجنة ونعيمها ومنذرين لمن عصا بانواع العذاب واليها و
 ان يشاء عليه الصلوة والسلام محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

العالم واحد ولو كان صانعين
 ثبت بينهما تناقض

والعاجز

من يد بارادة ان لا يمتنع

ليس يوحى ولا جسم ولا جوهر
 صفة من صفات

ها ثم بن عبد مناف في رسول الله صلى الله عليه وآله
 الصلوة والسلام فلما بينا الناس ان رسول الله اليكم جميعا الذي
 للملك المسمى والارض الا اله الا هو حي وبقي فامرو بالله ورسوله
 النبي الامم الذي يؤمن بالله وكلماته والبعوه لولاكم ليقعدون فيلج
 الرسالة واد الامانة وكذا يؤه فاطم الله تعالى لهوف دعواه على
 يد يد المعجزة النبوية كما مضى في الفهم واليقين الشجر وسليم المظفر
 وبنع الماء من بين اصابع وحش من لخطب وشهادة الشاة المصلية
 المسومة والنباح المخلوق الكثير بالآراء النليل والاذن من للنبيا
 وغير ذلك واظهرها القرآن الباقي على صفحات لا تهرق من العجب
 الاية وبين الدلائل التي لا تحصى اهل الوب والظفر بل جميع الحق والبشر
 عن الانبياء بما يوافق في اقصر سورة منه او يداني كما قال الله
 تعالى قل لمن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بشيء هذا القرآن لاميا
 فمن يمتد ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا واذا ثبت نبوة رسولنا
 عليه الصلوة والسلام ثبت نبوت سائر الانبياء والمرسلين
 عليه السلام باخبار الله صادق في كل ما يقول والرسول والانبياء
 عليهم السلام مع غلو معجالتهم بعضهم قد فضل على بعض قال
 الله تعالى قل انزلنا فضلنا بعضهم على بعض والرسول افضل من النبي
 ان الرسول صاحب الشريعة والنبي كالخليفة والعبد والمكرر المنقذ
 شريعة وكل رسول نبي ربي القدر خير من الله تعالى على غير عكس

الرسالة

و يجوز تفضيل بعض الانبياء على بعض على التبعين ولكن
 يقال الرسول افضل من النبي وادلو العظم يعني صاحب الكتب باسم غيرهم
 ونبينا محمد عليه الصلوة والسلام افضل من الكل ولا يقال ان محمد ام
 افضل من سائر الانبياء وغيره على تعيين اذ فيه ايهام فخص
 المفضل عليه وعدد جميع الانبياء والرسول عليهم السلام غير
 معلوم للبشر والاولى ان الانبياء عليهم السلام واخرهم محمد صلى
 الله عليه وآله والايها محمد عليه السلام ايمان بجميع الكتب المنقولة
 والايها بيوم القيامة وما فيه ولا يمان هو اقرار باللسان وتصديق
 بالجان وقال الامام ابو منصور البجلي لا يمان عبارة عن محمد
 التصديق والقرار لا جز ولا حكمه قال الشافعي رحمه الله لا يمان
 هو الاقرار باللسان والتصديق بالجان والعمل بالركان والاعمال
 ولا يريد ولا ينقص باعتبار الحقيقة والتصديق ولكن ضعفه الايمان
 والنوار تزيد وتنقص وان الايمان مخلوق وقال الشافعي في تزيده
 وينقص ان الايمان والسلام شقي واحد والاسمان من قبل
 الاسماء المترادفة وكل مؤمن مسلم وكل مؤمن ووجود لعلها
 بدو الاخر محال اذ هما جميعا اسم لشقي واحد المقود والمطلوب
 وهو الصحيح خلافا لا يصح ان يكونا هروما لوازم الاديان
 مخلوق والرجاء والا من واليس يستلزم ان الكفر كما قال الله
 تعالى فلا يؤمن مكر الله الا اقوم لها سرور وقال الله تعالى فلا يؤمن

ايان جميع الانبياء والمرسلين

اقراره هدية فالاقوال الخديق والمداية ضعف ان وهو
 صنع العبد

من رزق الله لا تقوم كثر من ولايمان فرض بالملائكة في الكرم عباد الله
الكرم وخواص بنى آدم وخواصهم المرسلين افضل من جملة الملائكة
وعوهم بنى آدم من الاتقياء افضل من عوام الملائكة وخواص الملائكة
افضل من عوام بنى آدم عليهم السلام والايمن فرض جميع الكتب
السموية ونقول امنا بالله وبما انزلنا وبما انزل جميع الانبياء ولا
نفرك بين احد منهم وما ينقله اهل الكتاب من النبوة والانجيل والزي
وغيرها من الصحف ان وافق كتابنا او سنة نبينا عليه الصلوة
والسلام فقبله ونصدق به والا فخره ولا يجوز لنا مطالعة كتبهم والقرآن
كلام الله تعالى غير مخلوق والحروف الكاشفة والكتابة من افعال
العباد فلا كان الفاعل مخلوقا فكان فعله افعالا يكون مخلوقا وكلام الله
تعالى ليس من جنس الحروف ولا اصوات قديم بذاته ومعناه مفهوما وهذا
الكل من الايات وكرامته الادوية جائزة تكون معجزة لنبينا جيل حصل
هذا الشرف بركة متابعة ويجوز ذهب السيات باطناً قال الله تعالى
ان الحسن اذ ذهب السيل ولا يجوز ان تبطل الحجة بشي من المعاصي
ادب الكفر ورتب الكبير محمد غير مستحق لها ولا مستحق بها وهذا
عملها لا يخرج من الايمان لبقاء التصديق ولا يخرج احد من الايمان
الا من التيب الذي دخل فيه **واعمال** العباد مخلوقة الله تعالى لا خالق
لها سواه والشر من الله تعالى ولا رزق وانما ايدى كل واحد
لنفسه الله تعالى باختياره والمتقون ميت باختياره والموت يوجد في

المفتون

في القتل بخلق الله تعالى وليس للمقاتلة فيه اختيار انما يجب عليه القتل
او لا يدريه كذا افعال المتلفات لخالقة فهو الله تعالى اختيارا عينا شرا السب
والله تعالى لا يبدل سنة الخارطة وقال الله تعالى ولا يبدل سنة الله **تبدلا**
وقد اجري سنة بخلق الموت والحق العبد مبشر في سبيلهما والعبد منتهى عنها
توجهه عليه السلام في الفريضة في الدنيا والعقوبة في الآخرة لمبشر في الدنيا
والمعاصي في الآخرة بقضاء الله تعالى وتكوينه وتقديره ومشيئته لا برضا الله
واذنه والخيرة في جده بقضاء الله تعالى وتكوينه وتقديره ومشيئته ورضاه
واذنه والموت مكتوب على اهل الارض والسماء قال الله تعالى كل من علم
فان وقال الله تعالى كل نفس ذائقة الموت الاسكان للجان والنيان من العلم
والرضوان والزبانة والحيت والعقارب وغيرها فانها خلقت للبقاء
واذا مات ابن آدم ودفن يعيد الله الحيات فيه بحيث يعقل السؤال ويقل
على الجواب واذا مات في البحر او كل السبع فهو مسئول فلا يصح ان لا
عم لا يسألون ويعذب في القبر كالكفار وبعض العصاة من المؤمنين
من يشاء الله تعذيبه ثم يحشر الله في الاجساد ويجيها يوم القيامة
ثم يقرأ كتب اعمالهم **وهي** كتب كتبها الملائكة لخلقهم عليهم السلام
ايام حياتهم ويوضع الميزان وهو عجلة عما يعرف به مقادير الاله
عماله ويوزن اعمالهم خير كان او شرا ويوضع القسط وهو

حمد ود على من جرت اذق من الشجر واحد من السيف يمر عليه لظاويق
ثم يدخل الله تعالى اهل الجنة بفضل ويكرمهم بان يرسم ذاتهم **وتقدير**

المحور

من غير كيف ولا تشبيه ويرون اهل الجنة ذات الله تعالى
يصيرون رؤسهم لاني مكان ولا في جنة ولا في شجرة مفتاحين الرائي
وبين الله تعالى ويدخل اهل النار بعد الله ويجوز ان يعفوا عنه او
بتفاعة النبي صلى الله عليه وسلم او بشهادة بعض الرعية
عن يسحق النار بالنار لا بالكفر فان العفو عن الكفر لا يوجب
الجنة والنار كل وقتان اليوم ولا فناء لاهلها ابدان بعد القدر
التي من مسائل اصول الدين كعناضيق نفاق المحصر في ظرف
كثرت ما نورد وخذ بالدليل بما ذكرنا فقد جاز من منزلة التقليد
واحكم ايماننا بالحق وبعد بضرر على طلب علم ما يجب عليه
من الصلوات في اسم الصلوة ما يبدى على السوا كالية الايمان
لان المصاحف هو الثاني المتتابع ويستمر اذا هالعا قل المصاحف
التي لا بعد الطهارة فيجب له علم احكام الطهارة لان ملائكة
صلوات الوجب لا ينجح كوجوب في احكام الطهارة وانما
وفرض الصلوة ووجباتها وسننها وادائها ليكون عوناً له
على طاعة خالقه وراقة في الارضاد ورحمة والتمس
من راي غير ما استخره خاطري السقيم فان الكلام وجوه
وتصلي ذو عا عليم ان يصل الزلا ويسر لظلال في مشرعت
مع قلة البضاعة والعدنة في هذا الامر الصعب المنع السعة
مستعينا بالله المستر لم غير وهو في الموط وبق النصير اسأل

وفوق

الله تعالى ان يحيا ما صوته ونويت خالصا لوجهه ومقربا من
رحمة وان يغفر ذنوبه والدمى والاستاذ في انه هو الغفور الرحيم
باب الثاني في الطهارة والسواك واحكام المياه اعلم ان
سب وجوب الوضوء الصلوة وهو الاصح يؤيده قوله تعالى
يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم
الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وارجلكم الى الكعبين فرض
الطهارة غسل الوجه واليدين والرجلين ان كانت حافيتين
مع المرفقين والكعبين ومسح الرأس كذا ذكر في الهند وروى
والهداية وبقى كتب الفقهاء وتنويع غسل اليدين الى
الرسخ وذكر في نهاية الكفاية في دراية الهداية لتاج الشريعة
ان المرافعة قد يمسح اليدين لا نفس الفصل فانه فرض والرسخ
منه في الكفاية عند الفصل عنه وتسمية الله تعالى ابتداء الوضوء
بهذا المختار الطي اوى والعمرى كذا ذكر في العناية مشرح
الهداية والاصح ان التسمية مستحبة كذا في المبسوط والهداية
وسنن تاج الشريعة وذكر في فتاوى الظهيرية ان التسمية في طهارة
بر الوضوء ادب فانها ذكرت بلفظ الاستسجد واليدين السجدة
هد يسمى قبل الاستسجاء وبعد هو السواك والمضمضة
والاستنشاق ومسح الاذنين وغسل الخفية والاصابع وتكرار
الفصل الى الثلاث **فق** اما غسل الخفية فهو من الادب عند

السواك الواقع في الوضوء
واقع في الصلوة وعن ابن
عباس رضي الله عنه
فيه فوائد عظيمة للنفوس
ومرضاة للرب ومطردة لكفة
الشيطان مفرجة لكف
ويذهب كبر والبغ ويحلو
البصر ويكفر الخطيئة زينة
الحسنات وعن عائشة
رضي الله عنها فضل الطلوع
بسواك على الصلوة
بغير سواك سبعون
ضعفا
قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا
يا ايها الذين امنوا
لان الفعل يقتضي المحدث والاسم
يقتضي الثبوت ولولا ان يا ايها الذين
الذين امنوا يدخلون في قوله
ولم يدخل الغائبون في قوله يا ايها
الذين امنوا يدخلون في قوله يا ايها
الحاضرون جميعا

خيفة ويجرد جسمها الله عند ان يكون حجة الله سنة لذا
 ذكر ايضا في الهداية فتاوى الظهيرية وهكذا ذكر في
 السنن الاثر وذكر في تحفة الفقهاء ان الموالاة من سنن
 الوضوء وهو ان لا يستقر بين اتصال الوضوء بمحل يسئ
 وعند ما تكبر رحمة الله المولات فرض كذا في تحفة الفقهاء وقوا
 فتاوى الظهيرية الا ان في الظهيرية ذكر ان الموالاة عند الشافعي
 في ايضا فرض **هد** ويستحب ان ينوي الظهيرة و
 يستوعب راسه بالمسح ويرتب الوضوء فيبدأ بها بال
 الله تعالى بذكره وباليمن كذا في القدوري والبيهقي في الوضوء
 سنة عندنا وعند الشافعي رحمة الله فرض وذكر في خلاصة
 الفتاوى ان الكرخي اشار في كتابه ان من ترك النية
 في الوضوء فقد اساء وخالف السنة وهكذا قال المتقدمون
 خلافا لبعض المتأخرين والاستيعاب في المسح سنة كفا في
 الهداية والكنز وغير **هد** الترتيب المنصوص في الوضوء سنة
 عندنا كذا ايضا في الكنز وعند الشافعي رحمة الله فرض كذا
 في الهداية والكنز كذا في **هد** يبدأ بالنية ينوي بقلبه
 ويقول بلسانه اني اوضأ للصلاة رفع المحدث وتقرأ
 الى الله تعالى وهي مستحبة عندنا في الوضوء والغسل وعند
 الشافعي رحمة الله تعالى فرض كذا في الكافي وذكر في الكفاية

الافضل الله يقول بسم الله الرحمن الرحيم ثم المنقول من السنن
 في النية التسمية بسم الله العظيم ويؤيده على دين الاسلام
هد لو قال في استداء الوضوء لا اله الا الله او الحمد لله او اشهد ان
 لا اله الا الله حيا رويها سنة التسمية كذا روي عن الامام
 صاحب المحیط ثم يغسل يده ثلثا ويقول الحمد لله الذي جعل
 الماء طهورا والاسلام نورا **هد** لو كان يد الموضوء في جارية
 رطبة باخذ عروة القميص **هد** لو كان يدا الموضوء في ثياب
 ظهرت اليد والعروة **هد** المسئلة جازها اذا وضع يده في
 العروة في كل مرة في غير موضع المرة الاولى فالعروة لا تظهر
 مع طهارة اليد **هد** جاز **هد** ان وجد دم سقر جاز
 في غسله **هد** خيفة رحمة الله وان لم يجد من يوضئه جاز **هد**
 من يلزم الوضوء الا قطع ثم يستاك وسنذكر كيفية استاك
 السواك مستوقا بعد ذكر الطهارة ان شاء الله تعالى ثم
 يتمضمض ثلثا ويوصل الماء الى جميع فمه ويقول اللهم اغفر لي
 تلاوة ذكرك وحسن عبادتك وقيام طاعتك ثم يستنشق ثلاثا
 بيمينه اليمنى ويمسح بيمينه اليسرى ويقول السك **هد** راحة
 لينة وارزقي نفسيها ولا ترحمني راحة من النار المضمضة والا
 استنشق عيها عندنا وعند الشافعي رحمة الله ياخذ كفا من
 الماء ويمضمض ببعضها ويستنشق ببعضها ويفعل ثانيا وثالثا

والعروة من عند اليد

قيل النوازل سبعون فائدة
 ادناها ان يذكر الشهادة عند الموت
 وقاله في سبعون مضرة ادناها
 نسيان الشهادتين عند الموت
 نقل في شرح الشكلاسي
 لعل القاري

كذا ذكر في الكافي والسنة فيهما المبالغة ان يكون
 صابجا كذا ذكر في تاج الشريعة وغيره وذكر ايضا في ذلك الشرع
 ان المبالغة في المضمضة وهو غرغرة قال الصدوق الشريد
 الله تعالى يكسر الماء حتى يلا الشفاه ^{منه} يغمر عن حينئذ كذا في فتاوى
 الظهيرية وفي الاستسقاء جذب الماء ليصعد الى مخزئه كذا ذكر
 ايضا في منية المصلى وذكر في بعض الفتاوى بكرة في الوضوء ترك
 المضمضة والاستسقاء نظير يغسل وجهه ثلاثا ويقول اللهم بفض
 وجهي بنورك يوم تبيض وجه اوليائك ولا تسود وجهي
 وجهي يوم تسود وجه اعدائك **ف** حد الكون من قصص
 الشعر **ف** الى اسفل الذقن والى شحمتي الاذن فان كان
 قبل نبات الشعر يجب غسل جميعه فاذا انتهت شحمتي سقط غسل
 ما تحته عند غسامة العلماء قال بعضهم يجب غسل ما تحت الشعر
 وايصال الماء اليه وقال الطائفة راحة الله بكم ان كانت
 الحكة خفيفة يجب غسل ما تحته وان كانت كثيفة لا يجب
 لطيف ان يرى البشر من تحت كذا ذكر في فتاوى الظهيرية
 ايصال الماء الى ما تحت الشارب ولما جيل **ف** ان يوصا
 ولم يصل الماء تحت حاجبيه اجزاه وعليه الفتوى **ف**
 الشعر للسرسل من الذقن لا يجب غسله عند خلوه لثا
 فتى رجلا لله كذا في الكافي وفتاوى الظهيرية وذكر في الوافي

والكثير ان مسح بريح الحية فرض وقال في المنظومة هذا عند
 وعن النبي يوسف راحة الله وابتان الاوى الله بفض مسحه كل
 الحية والثابت لا يجب مسح بشيء منها كذا ذكر
 في الكافي ان امر المار على شعر الذقن ثم حلقه لا يجب عليه
 غسل الذقن وذكر في الفتاوى الظهيرية ان حلقه لا يجب
 الشارب بعد الغسل بلزومه العادة كما البياض الذي بين اللسان
 وشيء الاذن من الوجه حتى يجب غسله عند ان حنيفة ومحمد
 رجما الله خلو قال لا يوجب كذا ذكر ايضا في المنظومة وختم
 الفتاوى وفتاوى الظهيرية **ف** اجود وجه المتوضي لشدة
 البرد والحر لا يوجب الماء بغرغرة لا يوجب **ف** لا يغسل فاه
 ولا عينه يغسل شديدا حتى لو بقى على شفتيه او على جفنيه
 لمعة لا يجوز الوضوء والغسل **ف** يجب ايصال الماء الى
 اللسان **ف** اما الشفة ما يظهر منها عند الانضمام من الوجه
 وما ينكم عند الانضمام فهو نبع الملعو الصحيح **ف** ارسل الماء
 من وسط راسه او هامته على وجهه يستعط به وضوء المسح غسل الوجه
ف بغسل وجهه من الماء من الذقن ثم يغسل ذنبيه مع المرفقين
 ثلاثا يبرد من قبل الاصابيح الى المرفق ويقول عند غسل يده اليمنى
 اللهم اعطني كتابا يبيحني وحاصلي حيا يسرا ويقول
 عند غسل يده اليسرى اللهم لا تعطيني كتابا يشتمني ولا من وراء

حنيفة

جفن كرز قباغي اختري

الماء كوزيكاري
 طرفه كوز راجع
 اختري

الى الجبهة يجوز السنة ان يمر الماء
 من الجبهة الى الذقن

ظلم

وعند علمائنا الثلاث
جميعها الذي يدخل
وكذا خلاف في التعيين

كما انفقان لا يدخلان في الغسل عند الرجوع الى الله
يمر المتوضي خاتمة ان كان واسعا وان كان ضيقا ففي
ظاهر الرواية عن اصحابنا لا بد من غركها ونزعه هكذا ذكر في
المحيط وفتاوى الكبير رجل باصبعه قرحة فادخل المراء
او المراء فجاوز موضع القرحة فتوضي ومسح عليه جازمه
المسح عليه الفتوى كذا ذكر في الفتوى الكبير ومية المفتي
ان قلنا انما بعد ما توضي لا يجب عليه المراء على ان
منه كذا ذكر في الفتوى الظهيرية والنيابة في شرح الفتوى
ثم مسح لاسه ويقول اللهم غشني برحمتك وانزل علي من
بركاتك وحرم الشرف وبشيتي النار المزمع في المسح
الراس عند الشافعي رحمة الله تعالى وشركه وعند مالك رحمة
الله الاستيعاب وفي بعض الروايات قد روي انما يبارك في الاصاب
من اصابع اليد وهو رواية الكرخي والطبري وذكر في فتاوى
الظهيرية ان هذا التقدير صحيح ومن الى حنفية عن ان يكون مسحها
الله في مقدار ربع الراس وهو اختيار القدر كذا ذكر في حنفية
الفتوى الواسع لاسه باصبع واحد بطنها وظلها وجايزها
جاز كذا في فتاوى الظهيرية وقال بعض مشايخنا لا يجوز مسح
النيحون هكذا روي عن الى حنفية رحمة الله وذكر في خلاصة
الفتاوى الواسع انه لا يجوز ان وضع ثلاثة اصابع ولم يمسحها

ها يجوز به مسح الراس وعند رحمة الله يجوز ان مسح
باصبع او اصبعين قلنا ربع الراس لا يجوز عند الفتوى اما
لومسح باصبع واحد ان الماء كان مريحا يجوز لومسح با
طرف اصابعه يجوز سواء كان الماء متقاطرا او لا وهو الصحيح
وذكر في فتاوى الظهيرية في هذه الصورة ان كان الماء سائلا من
الكفا الى راس الاصابع يجوز والا فلا لومسح راسه
بماء الخذاه من الحية لا يجوز ولو كان في كفة بل في مسح به جزء
وان بقي من الماء من غسل راسه في كفيه هو الصحيح كذا في فتاوى
الظهيرية ان اصابت راسه مقدار ثلثة اصابع من ماء المطر
سواء مسح بيده او لم يمسح وان حلق راسه لم يمسح بعد ما
مسح للجب عليه ان يمسح ثانيا كذا ذكر في الفتوى الكبير
والظهيرية والنيابة والمنون في مسح الراس ان مسح
مرة بيا ولم يمسح في خلاصة الفتوى وغيره عند الشافعي
رحمة الله السنة في مسح الراس التلث بمياه مختلفة
كذا في الكافي وهو رواية عن الى حنفية رحمة الله وعندنا التلث
مكروه كذا في تحفة الفقهاء وذكر في خلاصة الفتاوى ان بدعة
والموضي اذا مسك في مسح الراس بعد ما فرغ من الوضوء لا
يعبر هذا الشك ذكره في المسئلة في خلاصة الفتاوى بين امثال
السهو في الصلوة اذا اراد الرجل مسح راسه ولحيته فليد ان
ان مسح

ان يمسح راسه ولحيته

الرجيل صاحب
طريق دوزملا يلقا
م ترجيل الشعر نظيره
وحسينه اخترى

بطرق اليمين واليسار كأنه كذا ذكر في موطأ شيخ الإسلام
ثم مسح بآذنيه ظاهرهما وباطنهما بالآذان الذي مسح به الرأس
ويقول اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه
هذا إذا مسح رأسه ولم يضع يده على العمامة والعنق
والرقبة فإذا وضع يده فانه يأخذ لمسح الأذنين والرقبة بهما
هذا يروى وقال الطائفة رحمه الله يأخذ لمسح الأذنين بهما جزء
من كذا في الكافي وقال في بعض الكتب يترك مسح الأذنين
على رأسه جراحة فمسح على الأذنين لا يوجب مسح الرأس
ثم مسح برقبته يروى من قفاء المخلوق ويقول الله اللهم اعتق
رقبتي من النار وحفظني من السلاسل والأغلال **قال**
اختلف المشايخ في مسح الرقبة قال أبو بكر الأعمش رحمه الله
أنه سنة وقال أبو بكر الدسوقي أنه أدب **قال** الفرق بين السنة والأدب
ما وظيف عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتكلم المرأة
أو مرتبة بمعنى من المعاني والأدب ما فعل رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم امرأة أو مرتبة ولم يواظب عليه وذكر في ذلك في غسل
أعضاء الوضوء والغسل وذكر في المنايا أن السنة ما يشاء على فعله
ويلازم على تركه والمستحب يشاء على فعله ولا يلازم على تركه وذكر
أيضا في المنايا أن المواظبة مع ترك دليل السنة والمواظبة على ترك
دليل الواجب وتذكر الفرق بين العرف والواجب في بيان المسح في فصل

أن السنة

المسألة أن مسح الرأس باليمين أو اليسار في الوضوء
سنة عند لا يشافى رجة الله أيضا كذا ذكر في خلاصة الفرائد
صورة الاستيعاب في مسح الرأس أن يأخذ الماء بيده ثم يضعه ثلاث
أصابع من كل يده على مقدم الرأس من غير إدخال يمين ولا يساريتين ويجاف
الكفين ثم يجريهما على خرقته من غير إدخال رأس ثم يمسح كفتيهما بجانبتي الرأس
من مؤخر قفاه إلى مقدمته ثم مسح ظهر الأذنين بباطن
الأصابع من يمين وباطن الأذنين بباطن اليساريتين ويمسح رقبته
بظهر اليدين حتى يهيمها سحبا مستوعبا ببلل ثم يمسح قفاه
ذكر في خلاصة الفتاوى الاستيعاب أن يضع أصابع يده على
مؤخر رأسه ويضعها على جانبيه فيمسحها إلى قفاه **قال** أن المسح على ترك
الاستيعاب من غير غزير فاشتم **قال** المرأة إذا مسحت على خمارها
أن تغسل الماء منه وبلغ ريع رأسها جازوا فلا كذا ذكر في خلاصة
الفتاوى ثم يغسل رجله ثلثه مع الكعبين يديه بهما من قبل
الأصابع إلى كعبيه ويقول عند غسل رجله اليمنى شئت قد هي على
السرط يوم تزول فيه الأقدام ويقول عند غسل رجله اليسرى
اللهم اجعل مسعى مشكورا وذنبى مغفورا وعلى من قبلى من
وتجارة لن تبود بفضلك يا عزيز يا غفور **الكعبان** لا يدخلان
في الغسل عند زفر وجه الله وذكر في حواشي الهداية للجلال
الدين الجنازي رحمه الله أن تحكيد الأصابع إنما يكون سنة بعد

المفرق بين الزاء وكسرها
وسط الرأس صاج بلوك
أولد وغى برور

بغسل بيان

تفسير

كل عضو فيقول عند استقبال القبلة
من الامم اضر وابتد وانك وعصني
اللهم انتقني ودا
في مدينته الف

مع ان قدر الماء في الوضوء طلالا بالعمامة وهذا ليس بتقدير الظاهر
 لازم حتى توضع باكثر من التقدير ولم يسرف الماء به او توضع بدون كان صالح
 المذكور اذا لم يستنج اما اذا استنجى فاول الشرا في آخره وقال الشافعي رحمه الله يستحب في اول
 فالسنة فيه قلعة ار طال رطل للاستنجاء ورطل للقدمين ورطل لساير الاعضاء كذا ذكره في خلاصة الفتاوى فن ويكره ان يستخص الانسان نفسه انما يتوضأ به دون غيره ثم الصها على نوعين طهارة حقيقية وطهارة حكمية الطهارة الحقيقية فتوعان الطهارة الحقيقية الصغرى والطهارة الكبرى كالاعتزال من الجنبة ومستلوه في الباب السابع واما الطهارة الحكمية فالتيمم سندكره في السمع على انشاء الله تعالى انما في الشريعة تسمى الى اسرار الدخول امر بتطهير الظاهر منه او يوجب في الباطن للقرب من الله تعالى فان في غسل الاعضاء الظاهرة اشارة الى استنفي الباطن وفي غسل اليدين اشارة الى تطهير نفسك عن تلوث المعاصي وتطهير قلبك عن تلوث الصفات الذميمة الحيوانية والسبعية والشیطانية وغسل الوجه اشارة الى نظافة وجهه همتك عن ظلمة اشرج الدنيا راس كل خطيئة وغسل الرجلين اشارة الى الغسل والاستقامة والاعتزال عن الاكوات والفرجة بالكلية الى الرحمن الاياه بها المتطهرة

فاول الشرا في آخره وقال الشافعي رحمه الله يستحب في اول
 النقاد ويكره في اخره وقال مالك رحمه الله ان كان رطبا يكن فاو
 واخره وان كان يابس فلا يكره اصلاحه الصحيح مذهبنا
 لمحمد بن عايضة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلوة بسواك غسل من سواك افضل من سبعين صلوة بغير سواك اليه ان يستاك حالة المضمضة كذا ذكره شيخ الاسلام في السبوط ولا يستاك سواك غيرة المصحح ان يستاك قبل الوضوء واذا اراد السؤال ينبغي ان يأخذ بيده اليميني ويبدأ بالاسنان العليا من جانب اليمين ثم الايسر فتستاك غرضا لا طول ولا تقدير فيه ويستاك الى ان يظن قلبه بزال الخوف والسحب ثلاث مرة وان لم يكن للسواك يستاك باصابعه وبأصبع استاك لا باشر ولا فضل ان يستاك باصبعين يمينيين يبدأ باليسار اليسرى ثم اليميني ويدعو عند ذلك اللهم طيب تكهني ونور قلبي وطهر اعفائي واحفظ لساني ورحمني برحمتك يا ارحم الراحمين لا يقوم الاصح مقام الحنية حال وجودها فان لم يوجد يقوم مقامها السواك يكون من شجر مرتفع فلفظ الظاهر طول البشر لا باسوا بالسواك الرطب واليابس في الغدان والعنتى عندنا حالة الخوف وعند الشافعي رحمه الله يكره في الفتي كما ذكرنا وقال ابن كوف رحمه الله فعليكم

فان القلب والاوهى
 صحت الجسد
 ادم لمضغة
 جسد ابن
 قال ان في
 وسلم انه
 صلى الله عليه
 رسول الله
 ما روي عن
 يبين ذلك
 طبع التابع
 صالح للتبوع
 له تبع واذا
 الاعضاء كلها
 ومتبع
 ملك طاع
 فان القلب
 القلب والاوهى
 بطهارة

والباطن احق بالتطهير من الظاهر بكل ما يحصل للظاهر من اتواتر
 في صلاح القلب وجب صرف التطهير والتخفية ^{اولا الى القلب} ^{تصفية الباطن} ^{فطهارة الظاهر}
 يكون الملبول بالماء ان فيه ادخل الماء في غير ضرورة وفي ظاهر الرواية لا يابس واما ^{طوبى} الرطب الاخضر فلا يابس عند الحكم كذا في خلاصة الفتاوى ^{سائر الكلام} ^{لياه} اعلم بان جواز الوضوء والغسل المختصر بماء مطلق ^{قفا} الماء المظلم ما يتسارع افهام الناس اليه عند اطلاق اسم ذلك الكايعون والاممار ووليا من والودان والذباب والنجار والاورية سواك ان في معدته وفي الانا فهو طاهر وطهور يزيل النجاسة عن الثوب والبدن حقيقة كانت النجاسة او حكمية وسند كحقيقة وحكمية في العجب الثالث ان نشاء الله تعالى اما الله المقيّد فهو الذي يستخرج من الاشياء الرطوبة بالعلاج كماء الثمار والبطاطم وما اورد وما يشبهها حكمه غير طهور ولا يجوز الوضوء والغسل به كذا ذكره في الدرر الخفي والطحاوي وكذا اورد الفقيه ابو السيب في كتابه يجوز تطهير النجاسة بكل ما يبع طاهر يمكن ازالته به كالحل وماء الورد وغيرهما اذا انقصر نقصه وهذا عندنا حنفية والشافعية لا يفرق بين الثوب والبدن الله لا يجوز وجوب الغسل لا يفرق بين الثوب والبدن وهو قول ابي حنيفة رحمه الله وحده الرواية عن ابي حنيفة رحمه الله وفي رواية عن ابي حنيفة رحمه الله في قوله تعالى فليجوزني

بالماء وطهارة القلب ينفي ما سواه
 الله تعالى ويشير الى ذلك قول الله تعالى ان الله اشرككم في نجس تنبها للعقول على ان الظاهرة والنجاسة غير مقصورة على الظاهر بل تشمل بالحيث والمشارك قد يكون نظيف الثوب ومغسول اليدين وقلبه ملطخ بنجاسة الشرك والنجاسة عبارة عما احتجب ويطلب العبد منه وخبايا الباطن اهدى بالاحتساب لقوله عليه السلام ان الله لا ينظر الى الصور وانما ينظر الى قلوبكم فالقلب اذا موضع نظر رب العالمين فواجب ما من كتم غسل وجهه الذي هو منظر الخلق في غسله وصفا وينظفه من الاحداث والادناس وينزهه عما امكنه من الاثر يطلع مخلوق فيه على عيب فليغفر لاهتم بنظافة قلبه الذي هو موضع نظر رب العالمين فيطهره لئلا يطلع الرب جل ذكره على دنس فيه في محبة الدنيا وعيوب الشهوات النفسانية بلزكمله يلقحه بفضائح اقذار القبياح لو اطلع الخلق على واحد منها لجهروا وتبرؤوا منه وصار وطردوه فاذا تدبر المتحفظ للتقظ احكام الشريعة متصفا مسترشدا يجد نفسه ملاحظا ومقبطا بلسان الطريقة فانهم

وقفة الخلو مع قطع العلم
 للرفقة والتوجه
 اشار الى الطريقة الا في مدرسة

اما
 في البعد بعين الماء الذي يعطر من الكرم يجوز التوضي
 به لانه ما يخرج من غير علاج ولا هذه اشارت وانه التوضي
 الى جواز التوضي حيث بشرط لا يمتنعها كذا ذكر في جواب
 ابو يوسف رحمه الله قال تاج الشريعة في شرحه انه يكون حجاب
 المحيط عن شمس الائمة لطلوعها لا يجوز واما الماء الجاري
 اذا وقعت في حلة بجانبه جاز الوضوء منه اذا لم يتر لها الش
 لانه لا يستقر مع جريان الماء كذا في القدرتي وغيره
 الماء الجاري ما لا يتكرر استعماله وقيل ما يذهب تيبه وقال
 في العناية في تكرار الاستعمال غسل يده وسائر الماء
 منها الى يهر فاذا العزم انما لا يكون فيه شيء من الماء الاول
 وقيل الاصح ما يوته الناس جارية وذكر الصلوات الشريفة
 الدين في كتابه فتاوى الكبرى ان الماء اذا كان يجري ضعيفا
 خاد انسان ان يتوضا منه فان كان وجهه الى مورد الماء يجوز
 ومن كان وجهه الى مصدر الماء لا يجوز الا ان يمشي بين كل غرة
 ضيق مقدار ما يذهب الماء بفضل الله كذا ايضا ذكر في فتاوى
 الظهيرية ولو بال انسان في الماء الجاري فتوضا به انسان
 من السفلى جاز كذا في فتاوى الظهيرية واما الماء المكروه فهو
 سور الهرة والذجاجة المحلاة كذا في الفتاوى والمهداية
 وعن ابو يوسف رحمه الله ان الله جاجة اذا كانت مجبوسة ويعلم

صالحيها انه لا قد رعى منقادها لا يكون **حسب** المشايخ
 هذه الرواية كذا سور سباع الطيور مكروه لانها تاكل
 البستان فاشبه الخراف وكذا سور سواكر البقوش مثل
 الحية و **الغدة** لحكمة الله طاهر وطهور يجوز الوضوء به
 عند عدم الماء المطلق ويرى النجاسة الحقيقة والمراد في
 هذه الاشياء كراهة تنزيه كذا في خلاصة الفتاوى
 و **السور** هو بقية الماء التي يستعملها الشارب
 في الاغذية قال ابو يوسف رحمه الله في كتابه الامالي لا يكره
 التوضي بسور الهرة خاصة كذا ايضا في العناية واما في
 حالة كحل الفارة اذا شربته الماء على فورها نجس كذا في
 المهداية و خلاصة الفتاوى والكا في كذا في سور الادوية
 حال شرب الماء كذا ذكر في واقعة لطلوع النجاسة وحقه انها
سور الادوية ما يوكلم طاهر وكذا سور طبخ **والجائز**
 والكافور والنساء وذكر في بعض الفتاوى لو قد غلى ما مطلق
 وما مكروه وتوضا بالماء المكروه **مجاز** **والنجاسة** كذا في حكم النجاسة
 على **دفع** **الحرج** **سئل** عن رجل وسع رجة الله
 الى الموضوعين حب اليك من ماء محرم او من متوضي العامة
سئل عن رجل شرب من ماء كذا عند الشافعي رحمه
 الله وسور سباع الوحش كالاسد والذئب والفهد

الفتاوى البيان

تلافت في الفتاوى

والنمر وغيرهما غير عندنا خلافا للشافعي رحمه الله كذا ذكر
 في الهداية وخفة الملوك قد سؤر الرمن على قول أبي يوسف
 ومحمد رحمه الله ايضا طاهر كطهارة الحز كذا ذكر في الهداية
 وعن أبي حنيفة روايتان كما في طهارة ^{واقط الماء} ~~المستعمل~~ ^{المستعمل}
 فهو سؤر طهارة البغض حكمه النبي بينه وبين التيمم عند عدم
 الماء المطلق بايهما بدا جاز كذا في الهداية والله فضل
 ان يتوضأ اوله كذا ذكر في شرح الزيارات لقاضي خان
 وعندنا في الجوز تقديم التيمم كذا في الهداية ^{مصر السجدة} ان
 الشك في طهارة ريشه لا في طهارته وهو اختيار العامة
 العلماء كذا ذكر ايضا في التفرع من شرح البيهقي وخفة
 الملوك وذكر اصحابنا ما لا يوافق فيه ^{ايضا في ذلك التفرع} ^{او مرقه ثوبا}
 ضياء فيه اجازته وذكر في ذلك التفرع ايضا ان بين الاثنان
 طاهر كسونه وهو رواية عن محمد رحمه الله وهو اختيار
 البيهقي وصاحب الهداية في ظاهر الرواية نجس كذا
 في المحط ^{واما الماء المستعمل} ^{فكم ما اراد به حديثه} او استعمال
 في الهداية على وجه القرينة كذا في الهداية والقدرى عند
 الحنفية والشافعية ^{واي يوفى} ^{رحمهما الله} ^{ببصر الماء} ^{مستعمل} ^{بأحد} ^{الله}
 من بين بزوال الحدث او باقامة القرينة وعند محمد رحمه الله
 بغير مستعمل باقامة القرينة كذا ذكر في الجامع الصغير
 خذ اذا توضأ للتبرد او لتطهير الماء مستعملا عند أبي

حنيفة

تبين
 ثبوت حكم الاستعمال
 اذا استقر في مكان بيان لوقوع
 بيان لسببه وقوله
 وقوله لقرينة او وقع
 لامطهر بيان لصفته
 ثبوته وقوله طاهر
 صفته وسببه ووقوعه
 في ثلثة مواضع في
 الكلام في الاستعمال

المستعمل
 بالفتح دشي
 حصار
 جمع
 كلور
 اش

والصحيح ان الامام مع
 محمد في طهارة الماء
 المستعمل والفتوى عليه
 وجيز

حنيفة والشافعية رحمهما الله وجود اسقاط الوضوء عن الذمة
 وعند محمد رحمه الله لا يبصر مستعملا لودم منية القرينة اي
 الطاعة تقدر ~~بغير~~ ^{بغير} ^{عن} ^{ذوق} ^{والشافعية} ^{رحمهما الله}
 ببصر الماء مستعملا بان الحدث لا غير تقدر روى ابو يونس
 ومحمد رحمه الله عن أبي حنيفة ان الماء المستعمل طاهر غير
 ظهوره وبه اخذ محمد رحمه الله كذا ذكر في الهداية والفتوى
 على هذه الرواية وهو احد قول الشافعي رحمه الله وروى
 ابو يوسف والحسن ابن زياد رحمهما الله عن أبي حنيفة رحمه
 الله انه نجس ان لم ينسأ روى انه نجس ان لم ينسأ غليظة
 وبه اخذ كذا في الجامع الصغير وروى ابو يوسف انه نجس
 خفيفة وابدأ خذ وقال زفر رحمه الله وهو احد قولي في
 الشافعية رحمه الله ان كان المستعمل غير مستعمل فاما طاهر
 وظهوره وان كان غير مستعمل فاما المستعمل طاهر غير ظهوره
 ومن كان كذا ذكر ايضا في الهداية والكافي والخلاصة في
 القدوري والآخر من قول الشافعي رحمه الله كما قال محمد رحمه
 الله انه طاهر غير ظهوره كذا في الزبانية وقال مالك رحمه
 الله انه طاهر وظهوره نجس كذا ايضا في الخلاصة والكافي
 ومشايعه على حقيق الاختلاف على الوجه الذي ذكرنا
 وقالوا انه طاهر غير ظهوره لا خلافا بين اصحابنا واختلاف

المستعمل

و بكتابه مثاله ايله كند و في كورد
 ممكن اولور و كند و في كورد بكتابه
 خدای بكتابه مثل له سنه ايريشور كند
 عليه كند من عرف نفسه فقد عرف ربه
 و حقیقت و وحدیت حقه ايريشور ايكی
 عالمه لقای حقی كند ملك ممكن اولور
 و مكان في هذه امر في لاخرة اعلى و اعلى
 مقبوضه نجات بونوب چشمه حیات
 جاودانیدن ايكی جهانك اب زنده كالین
 نوشا ایتله ممكن اولور و بونوب ايكی
 اوزره اختصار ایلده باب اول نفس طبعی
 و نفس نباتی و نفس حیوانی و نفس انسانی
 و انسانی قوالری و خدا ملری بیانده در پس
 علوم اولور ك نفس طبعی بر قوتدن عبارتدر
 اول قوت اصرای جسم حفظ اید مقایر بر قوت
 متلاشی و فطاع اولىه نفس طبعی
 خدا تباری و در ك برینه خفت و برینه
 ثقل دیرلر و خفت بر قوتدن عبارتدر
 حیطة یعنی علویه مألده و ثقلانك على
 اوزره در ك مركز یعنی سفلیه مألده
 و نفس نباتی بر قوتدن عبارتدر لوجسم
 طول و عرض حقه چكر و بونوب ایلر نفس
 طبعی نفس نباتیك خادیدر و نفس نباتیك

فلاذ ظاهرا و باهرا و ان التوطی به لانه لما غلب لون الاولی
 صار ما مقبدا كمال الصا بالاولی و اسود الماء بالاولی
 التوطی به اذ لم یغلب اى السواد لومكث الماء في جانب حتى
 تغیر اللون فیمتدحس السجالة مشرقة بتمه فهو ظاهر كمال
 كذا یضاهى الخار الفتاوى و یطابق بالما یصدده المبالو
 في التظیف كالسود و المراض فان تغیر لونه ولكن لم یذهب رفته
 يجوز به التوطی وان صار حینا مثل السویق لیجوز التوطی
 به كذا ذكر ايضا في القاطی خان لوتوضنا بما السیسل
 وان خالطه الشرب اذ كان غالب رقیقا فراق كان او لجا
 وان كان تحت كالمطین لا يجوز التوطی به لوتوضنا بما السیسل
 ان كان النجس ذایبا حیث یقاطر عن ایدیه يجوز هكذا ذكر
 في التواریه ان لم یقاطر یتم و ذكر في وقعة الخلق انی انما
 الشیء الذی جرى علی الطریق و فی الطریق فانت ان تغیب النجس
 فی الطریق و اختلطت حتی لا یوی لونها و لا انزها يجوز ان
 یتوضنا منه هكذا ذكر ايضا في خلاصة الفتاوى و الفتاوى
 الكبری و ذكر صاحب القیمة فی كتابه قیمة الفتاوى ان الا
 مام ابانصر سئل عن هذه المسئلة بافی يجوز التوطی منه
 انصری نظر جامد تحت بلاد ما و مع الله التفتیح
 علیه التفتیح و التوطی منه فی بعض الفتاوى یتیم كالح

كان عليه نجاسة مستمرة و غیر مرتبة فاصیب المطر السطح و اصیب
 ذلك الماء الغوب ان كانت السماء تمطر في حال ما اصاب ذلك
 الماء لم یجس النجاسة ان كان لا یقطر یجس برة او بمران ما
 بهر الغم و الابل و قعت فی بئر لا یجس علی الاستحسان و القیاس
 ان یجس كذا فی الهدایة و جم الاستحسان ان ابار الفلوات لیست لها
 رؤس حلیة و العاشی یمر حولها و تلحقها الرج فجل القلیل عفو
 للفرق و لا ضرر و فی الكثیر و جم القیاس و قوع النجاسة فی الماء القلیل
 و لولا الفاصل بین القلیل و الكثیر لاعتاد علی المروق عن ایدی حنیفة و جم
 انه فوض الی رای المستی و ذكر فی الهدایة ان الكثیر ما یستكثر الناس
 ان الثلاث كشیر عنی درجة الله انه اعتبر الربع بان یاخذ ربع
 و جم الماء و قبل ان كان لا یخلو دلو من برة او بونوبین فهو كثیر و الا
 فلو و قال ان اخذ كثر وجه الماء فهو كثیر لا فرق بین الرطب و اليابس
 و الصحیح و المنكسر و روث و طینی و البمران و قوع فی البحر الحام و اورد
 العصفور للبفرده خلا فالشافعی رجة الله یتقاطر البول فی
 البحر مثل رؤس الدبر لا یجس لوض ان النجاسة فشیء فی موضع
 فوقه فی نجاسة او یلغ الكلب و توضا به انسان قال الامام
 نصیر یوبكر السكا فی یجس كذا یضاهى ذكر فی الفتاوى الكبری و قال
 الله بن المبارك و ابو حفص الكبری الخاری كذا فی الفتاوى النظریة
 اذ كان الماء تحت لحد عشر في عشر و ان كان الماء متصلا بالحد فالتوضی

المن غیری سلا خاد مر دخی و در ك
 جاز به ما سكه ها خنده ممیزه ذاقه
 مصوره مولده منمیه دیرلر پس جاز به
 بر قوتدن عبارتدر ك خدای طاهر جسمدن
 باطله خدایا یدر ما سكه اول خدای
 یتشیخه طوتار و هاشمه اول خدای
 بشیر و حمزه لطیفدن كشیف جدا یدر
 و ذاقه اكادیرلر ك خدای قیف اولون
 شمس جسمدن طشره چقار و مصوره
 الله اولدر ك خدای قهر نك ایدر
 و مولده اولدر ك جسمه اهر شیکه
 لطیفه اولدر كی جمع ایدر تاك اول
 مجده عدن اول جسمه مثلنی حاصل ایدر
 ختم نباته تخم و حیوانه نظفه دیرلر
 و منمیه اولدر ك بیومكه جسمه مد دلیر
 و بودر ك اولون ايكی نفس یعنی نفس نباتی
 و نفس طبعی جمعی قوالریك نفس حیوانیك
 خادیدر و نفس حیوانی بر قوتدر ك
 جسم انكله خركت ایدر و سیدر صبر ایدر
 و اكلا و نفس حیوانینك ذكر اولون
 خادیدر غیری اون ايكی خادیم و در ك
 حواس خمس ضاهره و حواس خمس باطنه
 و قوت شهوتیه و قوت غضبیة در

ر عواس شمس خالصه كونه وتولد ق
و بدون و ذوق و اندر و عواس
بخس باطنه حتى مشترك و ضياع
و وهم و ذكر و حفظ در تفصيل
افشا الله لك كركر و دفع معلوم
او در كه نفس طبع و نفس نباتي كند
خاد مريدك نفس صوابك خاد مريدك
و نفس حيواني مجموعي قوا و خاد مريدك
نفس انسانيك خاد مريدك و نفس
انسانيك بو فاد مدد غيري نيك
خاد مريد و ارد اما اوليك معرفت نفسه
صرو مريد بو شدن صدمه بيان ايد لم
تا ك طالب حق اول نمره روشن اوله
پر معلوم او در كه بوبش حواس ظاهره
هدهدي بر كار و بر شعله غصه و در
غيره يسي اول كار شغلون عاجز در
ملا فوة يا حمره نكه كارى اوله در
اشكاه الوافى ادراك ايد و سياه
ايه بياضك و يشل ايه قمر نيك
واوزون ايه قصه نكه و نور
ايه يقينك و نور ايه ظلمتك بيليتي
فرق ايد غير حواس بو كار لرون

على قول تفسيره ان كبر لا سكا في ق و ان كان الماء منفصلا عن الجليد يجوز
بالخلاف وهو كالموض الكبر المستفاد من الخوض لا في كفا
ان يكون فيه قدر لا يستيقنه وليس عليه ان يسال ولا يدعي التوضي
منه حاشيتيقن انه قد رجع لوظنه بجافوضا لم يظهر ان طاهر
اما حوض الحمام اذا وقعت فيه نجاسة قال في القريه عن ابي حنيفة
رحمة الله انه اذا تسكر وهو كالماء الجاري لو حكم نجاسة طوض
الصغير ثم دخل الماء من جانب و خرج من جانب اخر جان قال ابو بكر
الدعش لو يظهر الخوض حتى يخرج منه مثل ما فيه ثلاث مرات وقال ابو
حنيفة لا يرد و ان يظهر و ان لم يخرج مثل ما فيه و به اخذ الفقيه و ابو الليث
و الثوري و الشافعي و علي و ابي القاسم و الكبري و الفنا و الفخرية و ان
دخل الماء و لم يخرج و لكن الناس يعرفون منه اغترافا مقدار ما دخل كذا
في الفتاوى الظهرية حوض الحمام اذا اغتراف رجل منه و بديله نجاسة
و كان الماء يدخل من الابوة في الخوض و الناس يغترفون غرقا مقدار كذا
لم يتنجس الخوض كذا في الفتاوى الكبري و في بعض الشروح ان سليمان
دوى عن ابي يوسف عارحة الله ان كان الناس يغترفون بالقصاع النجسة
من الخوض المذكور حكم بالطهارة لان حكمه حكم الماء الجاري عن ابي يوسف
رحمة الله انه خرج من الحمام و ام القوم لم اخبره طاهر ان كان في خابية
حمام فاره ميتة فغسل و اغاد القبول و لم يامر القوم بالاعادة و قال
اجتهد ابي بليز نفس لا غيري لوراي اقتدار الوضوء عند الماء القليل

لو يوضا به كن راي رجول يوضا بما حوض غسل عجب عليه
ان يجلس و في فتاوى ابو جهمد يجب ذكر في فتاوى القم تامل
نقله من الاجناس لبقا من بان يستعمل الماء النجس للغير و الغم و الام
خفا اذا استجاف في حوض لا يجوز ان يوضا من ذلك الموضع
فمن ترك الماء كذا ايضا في القياق خفا هل يشترط تركه كرجين
غسل وجهه و حوض و سقط غسل وجهه على الماء قال الشافعي
للخوض في النجاسة ان يوضا رحمة الله لا يجوز ما لم يتركه و اليه ما
الفقيه الفقيه ابو جعفر كذا في النهاية و غيره و المشايخ جواز ذلك
و لم يترك الماء كذا في المحيط و النهاية قن ان ابا يوسف رحمة الله صلى با
لجمعة و ترقوا ثم اخبر بوجود فارة ميتة في بئر حاتم اغسل منه
فقال نأخذ بقولنا ان اصحابنا من اهل المدينة اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل
خسائفة اما الماء الركوي الدائم قال عامة العلماء ان كان الماء قليلا
يتنجس و لحد الفاضل منها فقال مالك رحمة الله ان كان مجال يتغير
اطعمه اولونه و ربح فهو قليل و ان كان لا يتغير فهو كثير كذا في النهاية
و قال الشافعي رحمة الله اذا بلغ الماء قلتين فهو كثير لا يحمل خسائفة القليل
عند ما تان و خسون من كذا ايضا في النهاية و النهاية و اما جد ص
بين القليل و الكثير عند علماءنا باعتبار الخوض الكبير و الصغير و القدير
العظيم سيما نيك بيان عن قريب ان شاء الله تعالى خفا
ان كان الماء الدائم له طول و عمق و ليس له عرض كان طهارته ان كان

عاجز لرد و حتى كع اصواته و ادراك
ايدر يعني اوز لري بر بنده اكثر
وسوز لري اندع و اسطه سيد الطلق
مكن اولور غير حواس بو شغلون
عاجز در و حتى شتم خوش و زخوش
ايجه لري ادراك ايدرك بو شغل
دخي بو ك مخصوصه و حنر ذوق
اجي و طلو و اكشي و طوز لولر
بيليتي فرق ايدرك بو نون غير
يسدن بو كار كلز و حتى لوس
الناس جميع اعضاده اولور اما
الده بجلدون زياده در ك
يو مشاق و قاتق و صبحاق
وصوق و ياش و قوري و لغريكي
و بعض شيلري و خي ادراك ايلير
بو تقرير دن روشن اوله يكه
حواسك هر بدي غير يسند
كار نه عاجز لرد در زير شمشاد
كار كوش و كوشدن كار چشم كلز
و بونردن كار ذوق و ذوق
كار لس و لسدن كار ذوق كلز
وقس على هذا بو موضعه لولر
حواس ظاهره و ن بو قدر كافيه

فرمانده او نوره ذاکره و غفله دیر لر
 واکر و بچل فرمانده او نوره قوت مخینه
 دیر لر و بوقوت ذاکره کار ی اولدر که حواس
 ظاهره و باطنه و کله کله کله کله کله کله
 قوت حافظه معلوم اولره اول شی
 مشاهده ایدر و بوقوت مخینه حقیقت
 برهانده یعنی قاری شود رک نوحی
 او کونه قویوب لوحه مظهر اولدر
 شی قرائت ایدر و حواس باطنه و کله
 بری دخی قوت حافظه در و بوقوت مخینه
 بلوح مملود که حواس ظاهره و کله
 و باطنه دن هر نه شبکه اکاریشه
 اول شی ایدر کوسر و اوله برکه
 ایدر برکه کوریشه و بر غیر وقتیه
 اریشه بر برین ایدر بیلور و کله
 جهنمه که اولدر چون بر برینه
 کورشدید اندر نقش بر نیله
 قوت ذاکره کی اول نقش اونی که
 حافظه ایدر ایکنی کورشد
 حاصل اولان نقش دیگر بقابل طوره
 اندر نکل بیلور که اول شخص اندر
 مقدم کورشد ایدر یس قوت حافظه
 بلوح کبیر و قوت ذاکره او قوی
 کبیر و قوت خیال یا بچی کبیر

الوضوء و قال صاحب المحیط فی الاسلام البیدیه الانبیه بالصواب
 والصحیح من الروایه ما ذکر فی النوازل و غیره ان ینقض و قال صاحب
 القیة و هو الاشارة کذا اقی الامام السرخسی بالانقضای علی
 نه حدث بعد کالمضد و الحیة من اصاب فی الفی من الارض بدون
 الوجع لا ینقض و لا ینقض کذا ایضا فی المحیط من خرج الماء من اذنه
 لا ینقض کیف مکان الماء الفی و الصدید مع لودی فی ان کان البراق
 غالباً کم ینقض الوضوء و ان کان الدم غالباً او سوا ینقض کذا ایضا
 فی المبدیة المصلی و غیره مصل المتوضی لو غص فی شئاً فزای علیه الشئ الذی
 لا ینقض وضوءه کذا فی الفتاوی الظهیریة مالم یبرق السیلون قال
 بعض المشایخ ینبغي ان یضه کما او اجمع فی ذلک الموضع ان وجد
 الدم فیہ ینقض و الا فلا من الخط و فی حرجه یعتبر کما فی البراق مصل
 رجلی عطی فقط من الفی قطعة دم لم ینقض وضوءه کم لو سال الدم
 من الرأس الی قبضة الا ان ینقض وضوءه فی البول اذا نزل الی قبضة
 الذکر و لم یظهر من احلیل مع لودیة قبضة انما ان ظهر علی راس منخره
 نفث و الا فلا و من به سلس البول و الرعاف الدائم و الجرح الذی لا یر
 قال لا یسکن یوضوئون لوقت کله صلو فیصلون بذلک الوضوء
 ما و اذا من فرائض و النوازل کذا فی الفی و رقی و الهدایة و کذا المسیح
 و قال الشافعی رحمه الله یوضوئون ککل فرض و علا ما کک رحمه الله ککل
 نفث ابضا و ذکر فی خلاصة الفتاوی عن ای یوسف رحمه الله ان طاهره

المعز و ینقض عند خروج الوقت و دخول جمیعاً و قال ابو حنیفة و قد
 رجمها الله ینقض عند خروج دون الدخول و قال زفر حجة بدخول
 الوقت کذا ذکر فی الهدایة خف لو قوضا المعز و فی وقت الفجر
 طلعت الشمس ینقض طهرها ربه عند الشراة و لو قوضا بعد طلوع
 الشمس ثم انت الشمس لم ینقض طهرها ربه عند دای و عند اقی یوسف
 رحمه الله ینقض خف تقیر صاحب الجرح السائل ان لا یضی
 وقت الصلوة الا و الدم الذی استی به یوجد منه کذا فی مختار الفتاوی
 و کذلک سلس البول و الرعاف الدائم قال ابو یوسف القاسم الصغار و صاحب الجرح
 السائل یسأل الدم وقت الصلوة مرتین او مراراً فان کان اقل من ذلک
 لا یكون صاحب الجرح السائل و لو منع الجرح من السبلان خرج من ان یکن
 صاحب الجرح السائل خف ان صاحباً یؤید به الجرح السائل او یجد اکثر من
 قدر الدم فان کان جال یوشل یخسر ثانیاً قبل التوضی و الفرض من الصلوة
 جازله ان لا یضی و یضی به هذا هو المختار کذا ذکر ایضا فی الفتاوی
 الکبری و منیة المصلی خف من به اسر حاء العاصی حتی یجالی لا
 ولا یضی علیه وقت صلو کاملة الا وان یوجد الحدث و من به الاستطلاق
 البطل ففی غیره صاحب الجرح السائل من به سلس البول لا ینقض طهرها
 رطبه بالوعاء فی الوقت و فی بعض الفتاوی ینقض نفث الودی هو
 الماء الذی یضی الذی یخرج بعد البول و المذی هو الماء الذی یضی
 الذی یخرج عند الملاعبة مع الهله خف من بهینه دم اذا سأل

قوت و کله شیطان و حسی مشترک
 بر دره کبیر که هر نه آب که بو
 ار مقلدون کله ایدر بر اولدر
 یعنی سمع و بصر و شمع و ذوق
 و لسان مد کانتی و خیال مذکره
 و فکره و حفظه و کله کله کله کله
 ایدر و حسی مشترک که یطاسیا و فی دیر
 لغة یونانیة لوح النفس بیکه اولدر
 بوقاده حواسه بوقدر ذکر و کافیه
 خدام نفسدن تقریفی باقی قوت
 غضبه و شروت معلوم اولره که هر حرکت
 دفع نفثه ایکن یاخود غیر به غلبه
 ایکن حیوانه حاصل اولره ایکن قوت
 غضبیه درش و هر حرکت که جذب
 منفعت ایکن یاخود طلب لذت ایکن
 حیوانه کوریه اکافوه شهوتیه دیر
 و اندر معالیه معلوم اولدر و بوقاده
 بوقدر کافیه بعد فکره معلوم
 اولره که بوجه حواس و قوت نفثه که
 ذکر اولدری جمله نفس انسانیک
 خاد مریدر و بوقدر غیر نفث
 انسانیک ایکن خاصیت فی دیر
 برینه عقل علی و برینه عقل نظری
 عقل نظریه مثالی بویله در

وعلق قلعه قمره عقل نعل ديد و نفس
 نعل قمره و اذهب تصور ديد و اند نعل
 اندك عنا صرا ربه كه آتش و هو آب
 و فاكن وجوده كدي اند نعل الله تعالى
 امريله كوكب نعل عنا صرا ليله امير كوكب
 ايلوب انور از دواج و امير اجند مولي
 پيدا اولد ك مادن و نبات و حيوان و ربه
 بجه نعل انسان پيدا اولد و هر ك
 جو عالمه پيدا اولد جمله ك الله تعالى
 امرش يقبله تاثير كوكب و كوكب الله
 عظيم ان نعل قدر ليد ك كجه و كد و
 امريله مخر و فرمانه چاشور ل كفو
 نعل و انور و انور و انور و انور
 و ترتيب عنا صرا بوجدين در ك اول
 كره آتش در ك المع جو نده كره هو
 و اند نعل آب و اند نعل كره فاكن
 و دليل اولد ك آتش سيل مرق علامه
 نعل شعله و نعل بده شعله ايد و
 نعل نعل آتش النقا ايلك آتش اندك
 جسس يا قوب بالا به الندر و مكان
 نعل اندك بالاسنه در اول دليل ايله ك
 المرشكي او فليوب هو ايله طول و نعل

ان نام قاعدا و اصبها البية على عيب لا ينقص وضوءه عند
 الموقوف و هو قول الحنفية رجة الله خفا ان نام و وضع
 راسه على ركة قال بعضهم ينقص وضوءه و قال عبد الله
 بن المبارك لا ينقص كذا في الموقفة الغزنوي خفا ان نام
 مترقعا لا ينقص وضوءه و كذا قول متوركا و هو ان يسط
 قدميه من جانب و يلبس البية بالارض خفا و ان نام
 جالس و هو يميل فربما يزول مقعده من الارض و نعل
 لا يزول قال شمس الدومطلي ظاهر المذهب لا يكون حدثا
 خفا ان نام قاعدا فسطح الارض عن الى حنفية رجة الله
 ان البية قبل ان يصب جنبه الارض لا ينقص وضوءه
 كذا ذكر ايضا في الفتاوى الظهيرية و النهاية في هذه الصورة
 الارض بلا فصل لا ينقص وضوءه و عند الى رجة الله ان
 ينقص و عن رجة الله ان البية قبل ان يزل مقعده
 لا ينقص وضوءه و ان زال مقعده عن الارض قبل ان يتنقص
 وضوءه و الفتاوى على رواية الى حنفية رجة الله و قال شمس
 الدومة مطلقا ان ظاهر المذهب عن الى حنفية رجة الله
 كما روى عن رجة الله قبل المعتمد سوا سقط اوله
 يعلق و ذكر في الفتاوى الظهيرية لو وضع يده على الارض في
 هذه الصورة لا ينقص و يستوى في الوضع الكفا و الاظهر الكفا

الكفا مع ان يستفيض قبل السقوط لا ينقص وضوءه و ان يصح
 يستفيض بعد السقوط ينقص كذا في الفتاوى الظهيرية و لو
 على راس النور و هو جالس فذا في رجليه كان حدثا
 كذا ايضا في الفتاوى و فتاوى الفتاوى مع مريض
 صلى مظهره فنام فيها لم ينقص وضوءه لانه بمنزلة
 الفتاوى القيام و القعود و النصح ان ينقص كذا ذكر في عدة
 المفتي و لو نام في صلاة القيام و القعود و الركوع و السجود في
 الصلوة لا ينقص وضوءه كذا في الهداية و ذكر شيخ الاسلام
 في شرح المبسوط اختلاف المشايخ فيما اذا نام ساجدا ينبغي
 ان لا ينقص وضوءه اذا نام على هيئة الساجد في الصلوة
 على وجه السنة من يخاف البطلان عن الفريضة و عدم الا
 انراش لذرعين اما اذا كان بخلافه ينقص كذا في شرح
 الهداية لتاج الشريعة كما قال الشافعي رجة الله ان
 ينقص وضوءه الا النوم ينقص قاعدا فكذا مقعده من
 الارض و قال مالك رجة الله ان اطال النوم قاعدا انقص
 اذا نام في صلوة ثم حكم فلهجرة فسدت صلوة و لا ينقص
 وضوءه كذا ذكر في المبسوط خلاصة الفتاوى و مكية المفتي و قال في
 المحيط فسدت صلوة وضوءه و اخذ جماعة من المتأخرين ثم نام
 في سجدة التوبة و ان فسدت وضوءه في سجدة صلاة لا يفيد

صديق الله نوره صديق الله
 صديق الله نوره صديق الله
 بالاسنه در دليل اولد ك برهاني يا خور
 بر كبري صديق الله نوره صديق الله
 نورا صديق الله نوره صديق الله
 كلمه تا كره فاكن و ان نعل بوجوه طريق
 سدا در و فاكن تا ان نه يعني معادن
 و نبات و حيوان و ان نعل طريق معادن
 نور الحق و نعل سبحاني عالم ارواح و نعل
 عقول و نفوس و نعل فاض اولد
 تا كره فاكن و ان نعل بوجوه معادن و نبات
 و حيوان و ان نعل طريق معادن و نبات
 ايد و نعل الهيته متصل اولد و نعل
 ب نور ايد ك اول مقامات دن كمشك
 و بعد مقام اوزره كمشك تذكر كمشك
 مقامه عودت ايد كمشك كل اينها
 راجعون و در يا اينها النفس النورية او
 و تقوله عليه كل شيء يرجع الى اصله معلوم
 اولد ك آتش تدريجيه و مرورا ياميله
 از آرز استللك صور نعل نور نيلوب
 هو صورتي طوتر و هو ارض تدريجيه
 خانه صورتي طوتر و خانه تدريجيه
 است صورتي طوتر و بوط قيله عنا صرا

عناصر بر صورتی در صورتی نقل یابد
 تا آنکه از حدی صورتی علیه نه کیده و بود
 تبدیل عناصره استحالته درین و معلوم بود که
 اشعه طبیعتی حار و یا بیدر و هوایک
 طبیعتی حار و رطوبه و آبله طبیعتی بارد
 رطوبه و خاکله طبیعتی بارد و یا بیدر پس
 آتش هوا ایله حرارتی بر اولور و هوا
 آب ایله رطوبتی بر اولور و آب خالص بر وقت
 بر اولور و خاز آتش ایله جوشیده بر اولور
 پس چونکه آتش جوشیده رطوبتی بدل اولور
 آتش حار و رطوب اولور و هوا اولور چونکه آتش
 جوشیده رطوبتی بدل اولور آتش حار و رطوب
 اولور و هوا اولور چونکه آتش جوشیده رطوبتی
 بدل اولور آتش حار و رطوب اولور و کدر که
 جو استحالته بدیتی آتش اولور یعنی آتش
 هوا و هوا آب و آب خاز و خاز آتش اولور
 بو طریقته بدلی درین و کدر که اولور
 عکسی اولور اولور آب هوا و هوا آتش
 و آتش خاز و خاز آب اولور که بو طریقته
 عادی درین پس شدی استحالته عناصر
 اولور بر دلیل کوره لم تا که طالبان حقیقه
 حقی بلکه لک و آثار قدرتی کلا مطلق طریق
 روشن اولور اولور آتش هوا و هوا اولور
 دلیل اولور که جوشیده رطوبتی بدل اولور
 و جوشیده رطوبتی بدل اولور و جوشیده رطوبتی

کما مر آنفا لم الغیر منه من البقی فی حاکم الصلوة لا یقتضی
 الوضوء و هذا لیه من ان یکون مسموعا و یجوز من منعه من
 القراءة و هو یفسد الصلوة لا الوضوء کذا فی الزهد و السیم
 ان لا یستیع نفسه ولا غیره و هو لا یجوز یفسد الصلوة و لا
 وضوء کذا ذکر فی الفتاوی و علی قاضیه و من التواضع لکل الوضوء
 الا السکر و هذا الصیحة فی ذلک ان اذا دخل فی بعض من غیره
 کذا ذکر اکثر الشرح ناج الشریع نف لا یخلو قال النجاسة
 لکل شیء و هو لکن اکثر من الصغیر و یزید بالصلوة مرة و لا یزید
 فی العدد و اما النجاسة لطیفه سبیل شرط زوالها فی فضل
 تطهر النجاسة ان شاء الله تعالی مع من البقی باطهارة و کذا
 فلا بد من تطهر علی الطهارة و قویته هو علی الطهارة و من اتقى بها
 الطهارة بالحد و مشک فی الطهارة فهو علی حدی ثم توصی بقیه
 لکن و قبل انما یکر اذا فکما استحقاقا و قال الامام ابو علی السودی
 لکن کذا ذکر فی خلاصة الفتاوی **فصل الاستیجار** الاستیجار
 مسح موضع الخ و هو ما خرج من الخط او غلبه و جاز ان یکون
 السین للقلب کاستخرج ای علی النجاسة لیس یزید کذا فی النهاية
 فلا ینحی الاسلام الاستیجار علی نوعین بالج و المدر الاستیجار بالما
 فلا ینحی بالما و بما یقوم مقامها سنة و تباع الما و ادب قال
 مشایخنا و انما کان ذلک اذ باقی الزمان الاول فاما فی زماننا فست

الاستیجار بالما جاز سنة و کذا ذکره عندنا و ترک وصیته
 بغير استیجار اجزا لصلوة و قال الشافعی رجة الله بالنجاسة
 لو ترک بالما جاز و بما یقوم مقامه لم یجز صلوة و هذه
 المسئلة فرغ مسئلة اخرى و هی ان النجاسة اذا کان قد
 الدرع او ان هل یفرض ان انما لجلو الصلوة او لا یفرض
 لا یفرض و عند الشافعی یفرض کما لو کان قد هذه النجاسة علی
 موضع آخر ان فی هذه الموضع یظهر بها الج و المدر و فی سائر
 الموضع لا یظهر الا بلما و ذکر فی الفتاوی الظهور ان النجاسة
 النجاسة عن موضع النجاسة و قد ذکر النجاسة اکثر من
 قد الدرع یجب انما ان کان قد اقل و کذا ذکر فی موضع
 الاستیجار یصیر اکثر من قدر الدرهم لا یطعم عندنا حلا فالحمد
 رجة الله و ذکر فی عامة نسخ الفقه ان اذا کان فی النجاسة او
 الجان فله ان یفقد فی موضع مستور یجوز عن ابصار الناس و یجوز
 ان یکون الارض رخوة او یقع فی ارض خالية و یسود الى اسفل الارض
 رخوة و یخر من زمن ان یجب ثیابه او بدنه من قدرک البوال و یجوز
 ان یستغیظ و یضع لیس الاستیجار علی بیته لم یضرب بعد الاستیجار
 علی سبارة و العدد لیس بشرط عندنا انما المقصود الانفا و عند
 الشافعی رجة الله نشأ لیس الجار کذا فی عامة کتب الفروع و لا یجوز
 یضم و لا یروش و لا یجوز الا بطوام و لا یعلق الذوات و لا یجوز کذا فی

۲۵
 قدری بالما در و کجه ده غایت ظاهر
 و شد که اگر آتش هوا اولور کدر
 بیضا اید که هر شمع و چراغ بر روشن
 نذیه فصل حقی اولور تا که آتش
 و رجه لکن چونکه آتش و هوا هر روزه
 شمع کدر و بیوست و رطوبتی بر بر نوز جود
 پس شعلتی جوشی هوا لک جوشیده
 نسبتله از در فی کمال اول شمع و چراغ
 جوشی رطوبتی بدل اولور و هوا به منقلب
 اولور پس بود لیل عقلا عند در بغایت
 برهن و یفید اما هوا لک آب اولور
 دلیل اولور که فضل بهار در و اول یازده
 صباه در آدم قالقه نباتی یا ش او ش
 کور که اکا شبنم یعنی چه در پس
 اول چه دید کدری شش هوادر که کس
 مر قنده بر دوت آب اولور او جرات
 هوا ایله آب رطوبتی شمع کدر و حرارت
 و برودتی بر بر نوز خاز در و چونکه
 هوا لک حرارتی برودتی بدل اولور
 هوا آب اولور اما آبله خاز او شنه دلیل
 اولور که چونکه یغور یا غه یغور و ظهور
 آبله اول خاز اولور و قن که قطرات

آب زیاده اوله گل یعنی چاه اوله

نتکم آب ایلله خانه مزج اوسه باحق اوله
اما فاکله آتش اوله دلیل اوله
نباتات مرکبده عا صردن اما خاکی سائیدن
آر تقد چون او دنی آتش اوله
بعض اجزای آتش اوله کیده بوسه
دخ دلیل اوله که مثلاً یوز بظان او دنی
جز نجده کللی قانور باقیسی آتش منقلب
اوله بوجده اوله و بعض شهر وار در که
او دون یندیه قاشق یقارله اول طاشق
بعض آتش اوله و بوسه و حضرت آله
کلام قدسیده بیورر فاقده اندارتی و قودها
الناس راجحه بیدر پسر سخت عا صردن
دلیل روشن اولدی بوند کافیه در احوال
عا صردن هر تقد دینله ضایع
و بدایع و عجایب و غرائب حضرت عتق
المدده چوقده او چلی باب واجب
و ممکن و محتسب بیانده در پس معلوم اوله
هسته شیکه آله عا صردی اوله اکا
متغ الوجود دیر لر شریک باری کی
و هسته شیکه آله وجودی ضرر عا صرد
اکا واجب الوجود دیر لر ذات باری کی

في التدورق والتهديم فان اركب المني والشيء به اجزاء كذا في شرح
ابن نصر الا قطع ويكره ان يعود مستقبل القبلة مستند بها في الا
سند بار و ايمان كذا في التهديم وعند الشافعي يجوز في ايمان
الاستقبال قبله واستند بارها ولا يعود الا كان الارض صلبة
ولا في مقب فارة او حبة او غيرها ولا تحت شجرة مثمرة
ولا في حجر الناس ولا يصح فاعليه اسم الله تعالى كذا ذكر في
عامة نسخ الفتاوى اما اذا كان في بلدة فاراد دخول في بيت
خلوة ينبغي ان يلقاكم السار الا تم كم الميم ثم ياخذ الابريق
بيده اليمنى فاذا بلغ باب الخلوة يقول العوذ بالله من الشيطان
الرجيم الخ كذا ذكر في الفتاوى وذكر في بعض الفتاوى اللهم اني اعوذ
بك من الرجس الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
خلة رجس اليسرى وفي الفتاوى يعتمد على يساره لانه اقصى خلوة
كذا ذكر في الفتاوى ولا يطيل الجلوس فانه يورث الباسور كذا ذكر في شرح
علاء الاسلام ويصحب اما بيده اليمنى ويستحب بيده اليسرى وفي خروج
بيده اليسرى ويأخذ الابريق بيده اليسرى ويقول بوجده
من خلوة الحمد لله اذهب عني ما يورثني واسكن عني ما ينقضي فني
لا ينبغي وباصد اليسرى خاتم فيه اسم الله حتى فرغه وذكر في فتاوى
شرف الاجامه الملكي السني بالما وبين خط مستد ولا يظهر بظلمة
اليد المم بمر بالخط مرارا في الافضل ان لا يدخل بيت الخلوة في

كه

في كذا جامع القرآن وانما احض حظه لا ياتيه وكذا اذا لم يظهر
جوان لا ياتيه وذكر في الفتاوى الظهيرية لا يستبرأ اليه حتى يستقر قبله
على انقطاع العود وذلك بالمشق او النوم على شدة الاستبراح
الاستبراح المستعمل الاجم والى المسح الخيامة وغسلها والتكسر الاستبراح
تقل الا قدم والركن الخ الخ الخ الخ لا استقاء طلب الفتاوى حتى
بذهب الراجحة الكريمة وذكر في الفتاوى الكبرى فاذا اصبحت الخيامة
اكثر من قدر الدرهم فاستنح بثلثة اجرام بغير حجر يده و ملو الخ
ولا ينبغي بالما لكن ينبغي بوجده مستنح وخطي خطون لو جاز
الخلاصة بوجده بوجده كذا في الفتاوى الجزدية وغسل المخرج بالماء
استعمال الاجم ارامان من علم الباسور كذا ذكر في فتاوى الاسلام
يستعمل الماء في الاستنح الا ان يقع في غلب ظنه انه قد ظهر كذا في
خلاصة الفتاوى ولا يذرب المرأة الا اذا كان موسوما بكسر اللام
بينة فبعد بالثلاث في حذر وفيه باتباع كذا في خلاصة الفتاوى
منه من شرط صفة الماء في الاستنح عشر مرات من هم قال في الاحليل
ثلاثا في العقد خسا والصحح الموقوف لادى المستنح كما تلو الفاتحة
لو اصاب الله من الاستنح بكه او زبلان اصاب الماء الاولى والثالثة
ينبغي خياصة غليظة وان اصاب الماء الرابع الذي ينسج خياصة الماء
المستعمل قال الفقيه ابو جعفر كما يظهر موضع الاستنح فكذا يظهر اليد
كذا في الفتاوى ثم نوصاهم استنح لم يفسد وطوء فمن مسح اليد

وهسته شیکه آله وجودی عا صردی
اولیه اكا ممکن الوجود دیر لر غلو فاقه
پس معلوم اوله که هسته شیکه موجوده
یا واجب الوجود در یا خرد ممکن الوجود در
شع جند و موجود کنی وجودت غیر محتاج
دکله اكا واجب الوجود دیر لر صاب بارینا
وجودی کی و امر موجود کنی وجودت
غیر محتاج ایسه اكا ممکن الوجود دیر لر
پس بوجده اثبات واجب الوجود ظاهر اوله
شع جند که ممکنات موجود در وجود
ممکنات غیر بدن اوله و البته اول غیر
واجب الوجوده مستنحی اوله و بوند غیر
اثبات واجب بر دلیل دفر بود و تا که واجب
الوجود اریه ممکن الوجوده ممکن دیمای
ممکن دکله یعنی تا که محتاج ایله اولیه
نلاقی شئی نلاقی شئی محتاج در دیمای
ممکن دکله و ممکن الوجود اولن شئی
وجوده بقا سنده اگر غیر محتاج دکله
اكا جوه دیر لر و اگر غیر محتاج ایسه
اكا عرض دیر لر معلوم اوله که بقای وجود
وجوده غیر دیر لر او صفت که ای کی
کورر بری اون یا شنده و درر پاده
یاشن اول بری یوز یا شنه و درر یکی
دخ و جوده مشتر که

۱ تا نصف ملک در هر دو قسم

فقد اذرع لا يمنع الصلوة ويكون

1

عشر في شهر كذا كونا و ذكر في العنايه ان المدة والوقت و حظه البق

✓

حرف آخری اولیٰ

اکانات در لک اوتنه و انچه کتب
 و جسمه حشر هر کتی اوله ب نظر
 او و عرایسه اکا حیوان در لک اوتنه
 او و عرایسه اکا انسان در لک اوتنه
 نفس طبعی اوله عرایسه و نباته
 نباتی و حیوانه حیوانی و نباته
 بد جمله نفس ملکیه و عرض
 در طغیانه قیام و جوهری عرض الیه
 جمع ایتله اون اوله و جبری
 جوهر طغیانی عرض که بولم که بولم
 معقولات عشر در لک و بعین
 به مجموعه شایسته است از معقولات
 اگر بر کسی ای دلیل کسل در جواب
 او بگوید حال تقای جان و دل جوهر
 و کم کیفیت و اضافت با متی
 باز وضع و این ملک ان بفعل وان
 بفعل سر در زار بگو مظهر
 بشهر امروز با خوسته
 نشیسته در فعل خولیش
 پر زور و عرایسه
 بوقلمون کافیه

وقال ابن ابي السرقين ليس بشئ قليل وكثير لا جمع
 اصابه من قول الفراء من لم يفسد الصلوة حتى ينشئ هذه الحنفية
 والى يوسف رحمه الله وقال محمد بن احمد الله لا يفسد وان نشأ
 كذا في الهداية **نقا** روى ابو يوسف عن ابي حنيفة رجة الله ان قال
 سالت ابا حنيفة رجة الله عن الكثير الفاحش فله ان يجد
 فيه حدا وقال الكثير الفاحش ما ينشئ الناس ويستكثرون **في**
 قبل قول الفراء من نجاسة غليظة وذكر في فتاوى الفتاوى ان
 اسكر فريسه فبال فريسه في السوء ففسد الناس عنه ففهم كذا
 فقول من بول مختلف في نجاسة ولا تفرق من تجا و متفق
 على حرمتها **مر** مرارة كاحيوان بكونه كذا في الفتاوى الكبرى والفتاوى
 الظهري **مر** مرارة البعير كقوله كذا في الفتاوى والفتاوى
 جواز لا فيه **ج** ثوب اصابت دم استكر اكثر من قدر الدرهم ثم تجمر
 ان ذلك ليس بدم كذا ذكر الزاهد في شرحه المتدرق **مر** ان اصنافا
 خراملا ياكل كل واحد من الطيور اكثر من قدر الدرهم اجزائه الصلوة فيه
 عند ابي حنيفة رجة الله ابو يوسف وقال محمد بن احمد الله لا يفسد زخرا
 الاور البطح كذا في الجواز صفة الفتاوى **مر** البصير اذا
 وقع من الدجاجة في الماء او المرق لا يفسد ثم لا في ثوبه نجاسة
 من قدر الدرهم لا يدرى متى اصطلح لا يفسد كذا في المحيط وذكر في الفتاوى
 و

يوجد

بعد الاصلوات الى يومئذ فربما يفسد الظن ثم استشهد موضع
 صابته الى سنة من قبله فكل واحد من ذلك كان في السنة في
 موضع قد مضى الصلوة جواز الصلوة وان كانت في قدم واحدة
 نجاسة اكثر من قدر الدرهم تحت القدم الاخر ظاهر خالف المشايخ
 فيه والاصح ان يمنع جواز الصلوة وان كانت في موضع ركعة او يفسد
 لا يمنع جواز الصلوة عن ابي حنيفة رجة الله روايتان وان لم يفسد فكل
 الشجرة في الصلوة جواز الصلوة رجة الله وفي شرح الفراء في فلا جاز
 ولا يدرى قول ابو يوسف **نقا** في صلبه بباطل وفي ناصية من به نجاسة
 ان لم يكن في موضع قدمه وفي موضع سجوده لا يمنع جواز الصلوة
 كما مر انفا كذا ذكر في فتاوى الفتاوى الى هذا يشير رواية الفتاوى الظهري
نقا سواء كان البطح كبير او صغير حيث لو حرك احد طرفيه
 يترك الطرف الاخر وهو المختار تفصيل الكبير والصغير سواء كذا ايضا
 في الفتاوى الظهري **نقا** حكم اللبث والظهير ايضا كذلك وذكر في التقدير
 شرح البردوق ان الصلوة بقرب النجاسة كبر ولا يفسد لان تطهير المكان
 لا يثبت به ولكن يقرب الى الفتاوى وذكر في الفتاوى الظهري ان النجاسة
 اذا تجس اجلجا بفسد فضلي انسان على الطرف الطاهر ان كان محال يمكن
 قطعه نصفين طولا جاز ولا فراه وذكر في المبسوط ان كان الثوب
 كذا مملو اذ كان الطاهر دون ربعه ففسد ابي حنيفة ابو يوسف
 رحمه الله كذا يشير بين ان يصلي عريان بالانجاس وبين ان يصلي فيه

و روي باب امر يفسد يعني مخلوقا شاك
 يا راسله حكتي بيانته در معلوم اورد
 حق تعالى آدمي اول جهات ايجون خلق
 ايندي اني بلوب كاهنات ايدنه قوله تعالى
 وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي
 يعرفون يعني انهم وحيث خلقا تمجد
 الا انهم انهم في خلقا بلده و
 مضى نرى بلوب بزه پرستش ايدنه
 حضرت داود صلوات الله عليه علينا حق جلله
 و علم عز ندندن سوان انشكه الصلوة اوم
 و تعالى كنتم عدوون وجوده كنتم ملكه حكمت
 نه اوره خطاب ايشكه كمت كنتم
 مخفيا فاجبت ان اعرف فخلقت المخلوق
 لا عرف يعني بر كنم مخفيه ايدم
 بنما كمي سودم ديله دم يسي
 بانما كمي ايجون خلقي برادم بومش
 سيدك بغاسي فريد الدين عطا
 خوش نظم يور مشد و نظم رب
 عزت اندر خواست دارد بكلمه
 سر و لاري برجي و انچه مراد
 اتمده اولي و اخري بيان
 ايلده

اقتضا ايدنه پندن آره سون چون معلوم
 اولد يده حق تعالي ادم كند وني بيلمه اچون
 پيا تمشد كند كرامتي بملك استعداد
 و پيش اوله واته استعداد سرش حق
 اكله حق بكن دكله و حضرت علقه نفس
 و افا قد اولان ايات و آثار حق قدرتي
 نوره و بيلمه ايله حق اكله حق قدرتي
 و انسا نه بيس دكله قدرتي و عروق
 جباله مرور ايد و اسرار عالم غلبي
 شاهده ايد و انوار اونه چنق
 دض بيس دكله كه عالم اعلان حقايق
 و وق يقيني نوره و عالم ملكوته اير و
 ارواح و عقول و نفوس بلوب و كلكي
 صفاته مطلع اوره و حق تعاليك ابتداء
 و اختراع موجودات انفا لني اكله حق
 الله تعالي عنايت بي غايتندن ظاهر و باطن
 علوي و سفلي هر نه د عالمه پراستش
 ايه انساني اول مثال اوره برتدي
 و هر صفت ايله كند و بوضوح
 استند و حق اول صفت ايله بوضوح
 ايدك

تركوع و سجود و هولا فضل و فادى درجه الله لا يجوز الصلوة الا
 فيه هكذا ذكر الامام قاضي خان في شرحه للذيات **فصل** في اصابه
 روث او عذرة يعني اذا كان جرم او منيق في كفه او اجزاء
 في قول الإخيفة الى وسائر جرم ما الله و عليه الفتوى كذا ذكر في
 المحرر و ذكر في الفتاوى لا فرق بين الرطب و البسر و عليه مشايخنا
 و قد شمس القامة السرخي و هو الصحيح و عليه الفتاوى لا فرق بين
 و قال في درجة السجدة الجارية حتى يغسل الا في المني الرطب لا يبرئ
 الا بالغسل بالاجح وان اصاب الخنثى بول يعني ما ليس له جرم لا يطهر الا
 بالغسل كذا في الهداية كما عن محمد ردة الله الرجوع عن قوله
 في اشراط الفصل في قلت ان اصابته نجاسة لها جرم لها رائحة
 ببله الرقي من كثرة السرفين في طرفهم **فصل** في نجاسة اذا كان
 كانت على الخطين و على الثوب كحل و بعد من اقل من قدر الدرع
 لكن لو جرح اكثر من قدر الدرع جرح و يمنع جواز الصلوة **فصل** في قلت
 انكعب الخرموق اذا امر المالك بغيره تنظير من غير جفيف **فصل** في قلت
 البراعيت لا يمنع جواز الصلوة و ذكر في بعض الفتاوى و الشروح
 ان دم البقر و البراعيت ليست نجاسة عندنا و عند الشافعي ردة
 الله نجس الا اذا اصاب الثوب يجعل عفوا لا جل الضرورة كذا ذكر
 في عقد الفتاوى و اصابته الا اصاب الثوب نجس اذا اذاع على قدر
 الدرهم كذا في الفتاوى الكبرى و كذا في الفتاوى و قال بعضهم

ليس

لا يتنجس اذا اصاب الانسان نجس بالافتاق حتى يبول الخفافيش
 و حرا اكله نجس في الخمر يشق من الدم الباقى في عروق اللد
 كما و بعد الذبح طاهر كذا في الفتاوى الظهيرية و قال في خلاصة
 صفة الفتاوى لا يفسد الثوب من عن الدرع ردة الله يصفى في
 الكروان الثوب و ذكر في الفتاوى الظهيرية ان المني الذي يظهر في
 المني من المني لا يفسد الثوب و ذكر في المحيط المحال و القليل اذا تقاوى
 منهما دم و ليس يسأل فيسبب شي كذا ذكر في منية المصيا من صبي
 و بعد عنق نشاء غير منسول جاز من ان يتجلى اذا مسح مو
 ضوع الخامة مرة واحدة و صلى المني او الماء لا يجب عليه إعادة
 ما صلى ان ذل الدم بالمرة الواحدة ثم كعب اغذ عضو جمل او ثوبه
 حالة المزاج نجس و حالة الفضل نجس كذا ذكر في خلاصة الفتاوى
 من لو غطه الكلب لا يرى بل لا يابس ثم كعب دخن الماء ثم نقص
 نفسه فاصاب شي نجس لو نقص من المطر لا يتنجس لا الدم يصل
 الماء الى جلد و اذا وصل الماء الى جلد نجس كذا في الفتاوى الظهيرية
 و الفتاوى الكبرى حتى لا جواز عذرة في نهر فاشق الماء من
 و هو عفا فاصاب ثوب انسان لا يتنجس الا ان يظهر فيه لون النجاسة
 و نظير هذا اذا اصاب في الماء و اصاب من ذلك ثوب رجل لم يقبل
 جص بول اتفق على الثوب اي ترشش مثل ريس الا ان يبرئ
 بشق كذا ايضا في خلاصة الفتاوى خف لو من الرجوع على النجاسة

٢٩
 و تنكح عالم الملك امرينه مسخرة و ساقى
 دخی روجه مسخر ايدى تا انسان كندى
 تركيب اعضا و تنكح اجزا سندن عالم
 علوي و سفلي اوز رينه مطلع اوره و صفتي
 بملك حق تعالي بي اكله و ان ناله
 روحى بدنه امر ايد و كند حق فمهم
 ايدى زيار و ملك بدنه فدعا حق
 تعاليك جميع عالمه فرمانى كيد و بو
 مضامى ان الله سبحانه ايدى زنتكم
 بعض محققين بوضوح نظم
 اي نسخة تامة الهى كه توفى وى
 اينده جمال شاه كه توفى بيرون
 ز توفيت هر چه در عالم هست
 از خود بطلب هر چه خواهي كه توفى
 ترجمه اي نسخه اسرار خفاك سني
 وى اينه وجه فداك سني عالمه
 اولان سنده در افام اولد هم
 مطلع بكي كل سنده از كه سني
 قال عليه السلام ان الله تعالى خلق آدم
 على صورته

ودر دخی اید روح حیوانی انده تصرف
 اولوب خدای قان اولور و کورای یولنده
 انجا ایریشور اما ابتدا عاده که نطفه
 دوشه امر حقیله زحل تربیه سده اولور
 ایکن اید مشدی تربیه سده اولور و چینی
 اید مرتب تربیه سده اولور در دخی اید
 اقاب تربیه سده اولور بشی اید زهره
 تربیه سده اولور - الشی اید عطارد
 سده اولور بدخی اید قمر تربیه سده اولور
 سکرخی اید یه زحل تربیه سده اولور
 طغورخی اید به شتری تربیه سده اولور
 طغورخی ای تمام سده متولد اولور بدخی
 اید اولور سه بقای اولور شول سبب
 سکرخی اید زحل تربیه سده در خط
 طبیعتی بارد و یابد و متولد طبیعتی
 و زحل محسوس کبر در حقیقتی ای تمه
 متولد اولور سه زیاده باقی اولور
 شری شتری تربیه سده در و شتری
 طبیعتی حار و را عطر حیوانی طبیعتی
 و شتری سحر کبر در و بود بقدر
 بیان اولور صق قیام قیام قیام
 و در دخی اید روح حیوانی انده تصرف

بیان بیور و نقد حقایق الانسان
 منزهة من ظن

نسخه

نمی بخرقه مبلوله ثلث مرة ظهر من غسل الثوب نجس
 في الطست فانه يغسل الصلابة ثلث مرة بعد غسل
 البول و ذكر في بعض الفتاوى يغسل الطست في الاول ثلثا
 في الثانية مرتين في الثالثة مرتين كذا في الفتاوى و ذكر في
 جميع الفتاوى عن عبد الرحيم ظاهر ما اشار اليه الجا
 مع انه لا يحتاج الى غسل الطست فانه يطهر بطهارة الثوب
 كالرشا و لا يوفى فيه الجهر مصر و روى ابو يوسف راحة الله
 تعالى في الدهر الجس اذا غسل في اناء فصب الماء عليه فليقل
 الدهن في ربع بشق هكذا اذا غسل ثلث مرة يحكم بطهارة اللان
 والله اعلم **باب في إزالة النجاسة وما هي نجاسة** اعلم
 بان الفضل على أربعة عشر اوجده في نجاسة و واجبة و مستحبة
 و مستحب اما العريضة فمنها الفضل من النجاسة ختانين اذا
 غابست الخشنة من قبل او بر على الماء على و المنقول النزل اوله فليس
 كذا ذكر في نسخ الفروج و ذكر في شرح التاج الشرع و ختان
 موضع القطع من الذكر و الانثى و النجاسة و كذا في عن الله
 يلازم بنية بقوله اذا غابت الخشنة كذا يظن انه المراد من النجاسة
 القرب و الوصول له ان كذا نفس ملاقات الفروج الفروج من
 غير توارى الخشنة لا يوجب الفضل و لكن يوجب الوضوء عند
 الى خيفة و الله يوسف رحمه الله

این ایدی بو تقریردن معلوم اولور که
 انسانک بد شک اصلی خاکه ندر او را خالده
 نبات اولدی و نبات غذای میوان و حیوان
 غذای انسان اولدی و او را غذا نطفه
 اولوب نطفه عذقه و عذقه نطفه
 اولدی و از نطفه عروق و عظام
 اولوب بیده متولد اولور و از شکم
 بقا بولور یا خود بولور پس ای طالب
 راه قدسی معلوم اولور که برنجین هرگز
 از شکم خالده نبات اولور و نیکی بیاید نبات
 بر مقدار غذای انسان اولور و نیکی بیاید
 نطفه سین نطفه اولور و نیکی بیاید
 نطفه دن بر نطفه رجه نقل اید
 و نیکی بیاید رجه کیده نطفه دن
 بری متولد اولور و نیکی بیاید مولود
 دن بری بقا بولوب و نیکی بیاید بقا
 بولان مولود دن بری ساد قه کاه
 و نیکی بیاید ساد قه کاه بری ایام کاه
 و نیکی بیاید مؤمن بری طالب حق
 اولور و نیکی بیاید طالب حق بری ساد
 اولور و نیکی بیاید ساد کون بری واصل
 ای الله اولور که بوجوده موجودات

و اول حديث شريفك سول الموم بورد شد

السيد من سعد في بعض امة موقته

بوكاتا ويلي اعلمد و بومضا من كان
في هذه اعمى و بومضا من كان
كرمه سته ولو فقد يعني كيمكه
بوعالمده نابينا اوله اول عالمده
نابينا و بوناينا لقدم مراد
كاهدي اوله و عني علما عنده
عليه سول جمدك ممكنه بوعالمده
بركه ظاهر اعمى اوله و عمل صالح عليه
اول عالمده حق تعالى الكاچشم و شش
اعص و احسان ابيه بعد علوم اوله
بوناينا لقي منا كوزينك كوزينك
يعني هديكم حقيقة فدائي كوز مادي
و اكادي بومر تبه قادي و حديث
سنة بومر شدر كما يتفقون قوتون
و كما قوتون بعتون و كما يتفقون
ششرون نكم بعضا عاد فديور شد
بيت همدك انجا آشنائي او شد
بارماند تا ابد بكانه و بوعفود
في همد و شد ك انادن طوعه كوز
علاج علكن دكدر پس سعادت جاوداني

دار

اذ ار على قدر الحلة فلا يجوز بغيرهم قال ان كان حليها
مضوضا كانت كذا قبله كان او كثير لا يجوز كذا في الزخيرة قد
من اقترن عليه الاستشاق يجب عليه الزالة للذي عن
داخل الله بصلى الماء بشرة الغدان كان فابسا وفي الدنيا
الطلب المختل في المشايخ كالطعام يوق في السق في الفصل
املة اغتسلت يجب عليها ايصال الماء في ثوب القوط
كما في عمر كالحاتم الا قلنا اذا اغتسل ولم يدخل الماء
داخل الجسد قال بعضهم يجوز و هو لا يصح و ايصال الماء
لداخل السر و الارز و من كذا في التوبة و يوق من بدنه لم
يقب الماء المخرج من البطن اذ قد تم كمن الماء الذي يغسل به
او موقنا يجب عليه الزوق كذا ذكر في و انما الخلق الى و مقدم
الغريق اذا تخرج المسلم كناية ليس لها جبارها على الاغسال
ولم و بعدها من المروج الى كناية في الاغسال يستحان
بيل بالية و ينوي بقلبه ويقول بلسانه نويت الغسل لدفع الجارية
تقر بال الله تعالى ثم يسجد يغسل يديه ثلثا و هو سنة كذا في خلاصة
التقوى ثم ياخذ الاثنا بعينه و يصب الماء على شماله حتى يغسل فرجه
و اصابع يديه من النجاسة ثم يتوضأ وضوءه للصلاة بالرجلين
لغ في المضمضة والاستشاق كذا في عامة كتب الفقه هدد فرض الغسل
المضمضة والاستشاق و كما يغسل باقي البدن و عند الشافعي و

و بيناء و وجهاني بومر حاصل
اعلم كوكبر كهف بطن مادي
بومر يعني عالمده بومر تا اول وقت ك
بوعالمدن كيمه و ايدى شفا وقت
و نابينا الله قالمه و بوناينا لقي
اوله ك كشي كشي كوزينك
و كشي حقيقة بومر بوناينا
اوله يعني كشي كشي كوزينك
بلميه فدائي دمن كوزينك
و بغيره ان عليه السلام افهم
همد كشي بومر جلدن او تر و
كشدر كشي انساني نابينا لقدم
قور تار و بوناينا ايدى و بوناينا
كشدر دن اول انساني غفلت
اگاه ايدى تا ك نابينا كيمه
انده معالجه سود مند او من اوليا
دمن بومر بومر خلق حقه
دعوت ايدى و فدائي بومر
ايكون كشي كشي و نابينا لقدم
طاهر حلاص ايدى و بوناينا

فلقي خذني كوريجي ورجلي توبه له

نظائر في الغسل الوضوء وندم كركر حنة فوهان فيهما وظهر
لما يقوى مقام المضمضة اذا بلع الماء الفم كل كذا ذكر في خلاصة
الغسل وواقيت الطلوع **نحو** الماء بغير ونوى المضمضة ثم
فتح في التوب لا يغسل وذكر في التنية نقله عن صلوة البقال المبالغة
في المضمضة والاستسقاء واجبة في حالة الجنابة اذا لم يكن صائما
ثم يغسل الماء على رأسه وسائر جسده ثلثا فيلدا بتركه لا يغسل
عليه الماء ثلثا ثم بتركه لا يغسل الماء عليه ثلثا ثم يغسل الماء
رأسه وسائر جسده ثلثا كذا ذكر في خلاصة الفتاوى ثم يذكر جميعها
والله اعلم بالصواب وحسنه وعونه سنة ثم يتبع في ذلك المكان
فيغسل رجليه اذا لم يكن على لوح او جرح وتقدم الوضوء على الاستسقاء
كذا في خلاصة الفتاوى **نحو** لو افاد الماء مرة واحدة بجره اعضاء
صلى الله عليه وسلم من عضو لا عضو جاز في الغسل **نحو** اني ما يكون في غسل
الجنابة من الماء اصابع والاصابع عند الجنابة وفي رحمها الماء ثمانية
ارطال بالعراق وقال ابو بكر في رحم الله خمسة ارطال وثلث رطل وان
يتغير على اصابع في الغسل بل يغسل بعد ان لا يؤدى الى الوسوس
فان ادنى لا يستعمل الا قد خاضعة ويتبرج لخاتم اذا كان ضيقا
ويترك اذا كان واسع كما مر في الوضوء **نحو** روى عن ابي يوسف في
السد ان يغسل اذا التزم في الحمام وصب الماء على جسده من حيث
الظهر والبطن حتى يخرج من خطابه ثم صب الماء على الارض وان

الذي يريده در

لم يعصر كذا في حنة المتعاقب اذا اراد الغسل عصر اذ ان في الحمام و
يسر له اذ ارعين لا يعصر عليه ولكن يصب الماء عليه بغيره كذا في
المحيط والجوامع الصغير لا يعام القربا شئ **نحو** يرد في بيت الحمام
الصغير عن ازاره على العانة ياتر وفي بعض الفتاوى يجوز في
المد البيرة وذكر ابو الفضل الكرخي وابي حامد في فتاوى هؤلاء
الاسر يردون في فتوى ابو ثوري اجب وضع اليد ارجله على الارض
في الغسل يظهر الغسل بها العليا بخلاف الوضوء كذا ذكره في المحيط
في دبر لا يجزى به وذكر في مشرعة الاسلام ان غسل الرجلين بالماء البارد
بعد الخروج من الحمام امان من الصداع والله اعلم سال الله تعالى
تصفية الباطن عن اقداس البشرية النفسانية والنظافة بما
الثوبة والالتزام الى المحظرة اللبديت ان هو الوضوء الكريم بالانتماء
زوف رحيم **نحو** **باب في غسل السرة والاسنان**

في غسل السرة والاسنان **نحو** **باب في غسل السرة والاسنان**
فوضعت محلة لاسم من كسها ويكره جلودها ولا يصح الا بالاشئ بعض
فروما سنة قبلها فهو مشربطها وسنة فيها فتوى اركانها
السنة التي قبلها ففي الطهارة من الحدة والطهارة من الخبيث
كما ذكرنا وسر العورة واستقبال القبلة والوقت والنية اما
السنة التي فيها ففي غزاة اعية تكبير الافتتاح والقيام والقراءة
والركوع والسجود والنعدة الاخيرة مقدار التشهد والركوع

وزينه ارمادقا صولر وحشده له
وارد جسده طرله وبعز صقلانه تقاضه
در عالمه چشمه لرينه بعض اح
و بعض طوره نو و بعض خوش و بعض ناخوشه
بدنه دفر قوتی چشمه کس اح و کوز چشمه
طوره نو و برون چشمه ناخوشه و اغز چشمه
خوشه در انا قوتی چشمه سکه اح
اول سکه سببی اوله کوز و تاناکه خشه
قوتی کوز کرمه استیه قولا غلک جلیفی
اکا ابرش کیم کیم کیم رود و من ارمه صولک
ایمن اقا کوز چشمه کس و جهنم طوره نو
اولور ک انسان یحیی یا علیله طوره نو
ایچ یا علی خور س باطل اولور انا اغز چشمه
اول اجلدن خوشه کوز قوتی ناخوشه
لذنه اوله اما برون چشمه کس اول اجلدن
ناخوشه کوز خوشه لایحه لر دن لذت
بوله و بویشره لر حقه سوز چوقدر
اما بر قلیل اینده اما دن انسانه قوتی
مشابهت اولد یقین بیان ایدله لم فیکده
اون ایکی برج واردر کرحل نور الی اخره
پس بدن انسانه دفر ظاهر دن باطنه
اون ایکی ده واردر کرحل نور الی قوتی
ایکی برون ده لکی بر اغز ایکی مه بر کوبه

وایک مرتبه سبیلین در فیکه منزل
 قدم بر می خیزد سکن منزل وارد که شریکین
 بعضی از اضره پس بدن انسانه دهن
 یکرم سکن عصب وار و بجو در جان فلك
 و جیون التمشد بدن انسانه دهن
 و جیون التمشد طر و در و فلكه بدی
 کواکب سیاره و در بدن انسانه دهن بدی
 اعضای و کواکب و در و فلكه کواکب
 ثوابت بسیار و در بدن انسانه دهن
 قوای طبیعی بسیار در جاذبه و ماسکه
 و غیر یلری کبی و افلاک و عناصری محیط
 اولدین کبی بدن انسان دهن اختلاط
 اربعه بی محیط که سودا و صفرا و بلغم
 و نان در و بوندن عینک تشبیهات چو
 آتاپندک مشابیه برسان اون یکی مله
 بدن انسانه دهن موجود اولان اون یکی
 راه در که بوج مشابیه دکر اون یکی
 و برسان و حصول اربعه دن مجامد که
 یعنی یاز و کوه و شتا و بهار و صفر بلغم
 سودا قان و هفتی بدی کوه بدی بدن
 انسان دهن بدی اعضا به منجر در
 و برسان او جیون التمشد کوه در انسان طر در
 دهن او جیون التمشد در جیون غیر

من الصلوة بعقل النية و فضا الحجة و فضا سورة ثلاث
 عشر فصلة كذا في حصة الفاء و غير ومن ذلك شرط
 لشرط الصلوة التي ذكرنا لا يصح مشروع في الصلاة وان ركع في
 في الصلوة ان كان يمكن قضاء فيها قضاها وان لم يمكن قضاها
 فيها فربط صلوة و لا هذا ركن و لا في ركعتين و كذا في كتاب الترمذ
 طرا و بسين صور في الباب السادس في فصل سجود شهاد
 فليطلب هناك ما سوى هذه الركعتين و بسين و حسن
 و لا يجوز سدا ركعا غير صفة الصلوة من هذا الباب ان شاء
 الله تعالى و ذكر في حصة الفاء و علان كبرية الا في فصل احكام و اوقاف
 مقامها مع النية و من الادخل في الصلوة الا بالنية كبرية الله
 فتاح هو شرط عندنا و ليس ركن كذا في الهداية و قال في حصة
 ان كبرية الا فتاح ركن و ليس شرط و ثمة خلاف فظهر من غير تعارض
 ثم مخرج للتطوع قبل السلام من غير ركعة يصير شارعا في
 الطلوع عندنا و عند الشافعي ركنة اعتدلي و كذا في الهداية و
 النهاية و شرط الصلوة استقبال القبلة من كان بمكة فصر
 اصابت عين الكعبة في الصلوة و من كل غايك عن الكعبة فصر
 اصابت الجبهة للكعبة هو الصحيح كذا في الاكسر وغيره و السجدة
 ثم يأتي بالتسمية ثم التسمية ليست بآية من اول الفاعلة و الاية
 من اول كل سورة عندنا و التماجي آية من القرآن انزل للفصل

بين السور و لهذا كتبت بخط على حدة ففها كذا في البسوط و
 غير و عند الشافعي ركنة الله التسمية آية من القرآن قوله و قل
 و لا في اول السور و عندنا و لهذا ايجزها عن ابي حنيفة ركنة الله
 ان لا يأتي بالتسمية و ان كل ركعة كالنقود و عندنا ان يأتي بها في كل
 ركعة اخياطا و هو قولهما و لا يأتي بها بين السورة و الفاعلة
 الا عند ركنة الله فانه يأتي بها في صلوة الخافقة بقراء
 التسمية قبل قائله المكتوب في كل ركعة و هو قول اصحابنا و هو
 لان دعاء التسمية في كل ركعة ابعد عن الاختلاف كذا في الحديث
 عندنا ان ركنة الله بيد الله ما لم يبالغا في تلاوته
 و تقول و تسمية كاتم بقول الفاعلة و سورة سورة المصالح
 كان او منفردا و يجزى الا في الصلاة في الركعتين الاولى من
 الفجر و العشاء و الجمعة و العیدین و السجود و الوتر في شهر
 رمضان و ان كان منفردا فهو يجزى التسمية اجمعا و ان شاء الله
 التسمية هو الجهر كذا في عامة كتب الفقهاء قراءة الطائفة
 لم يثبت ركن عندنا و كذا ظم السورة بغيرها كذا في الهداية و الفاعلة
 الركن قراءة القرآن مطلقا و الشافعي ركنة الله خالفنا في الفاعلة
 فانه يعني قراءة الفاعلة ركن الصلوة من حيث لو تركها حراما من
 الفاعلة لا يجزى الصلوة صلوة كذا في الهداية و خالفنا ما لا
 ركنة الله في الفاعلة و سورة يعني قراءة التسمية ركن الصلوة عندنا

شاهن و من بسیار در آتاپندک
 شهر بهمن اول در شهر ده اول
 پاوشاه و در در دهن و زبر
 و شاه و خراجی و رعیت و ضاع
 عشی و عطا و غیبری کبی و پار
 خزینه کی و در و سوادنی و جاسوسی
 و در بدن انسانه روح پاوشاه
 مانند عقل و زبرید و شهاب
 خراجی سید و غضب شاه
 سید و غیر توئم و طر فدر
 برضا که شایه و غیر آلات
 رعیت و کوز لری و قول لا قری
 جاسوس لری اعدا و دن بهض
 شیداشید و کور و کور و سلطان
 اید شد بر و باقی خواص دهن
 بر رسول و بر جاسوسک شایه
 و ذکر و نان غیری توئم و هر برگ
 بر صنعت شایه قدر در بخار
 کبی بوندن غیری مشابیه بسیار
 اما بوندن بوند کافید

اما معلوم اوله كه انسان چگونه بعض
صفات را در كذا حق تعالى اول صفه
اليه موصوفه علم جبر سميع اراده قدرت
حيات كلام كبري سخن انسان بوصفند
الايته محتاج به حق تعالى آياته محتاج
دكله رستگم تا كه ارادت انسان اوليه
الطوتن اياق يورومز ركوز كوزين
كذلك تا كه ارادت الله اوليه اوله كوز
اتمن وكواكب منير ولسن وعصر مركب
اومن وسوايد موجود اومن وعشرت
نخبات عليه افضل الصلوة بو
معنادن خبر و يربوب تخلقوا باخلاق
الله واتصفوا بصفاته بوشد
والله شالني بيان ايد لم پس معلوم
اوله كه عالمه حق تعالى خلق زمانه
بدنه بزم و حزن زمانه كبد مشد
بكر يا زو يا زمق مزد ايلس اول
ارادت قلبه ايريشور تا اول طرا
حركه كوز و انظرون فلم مركب حركه
كوز اند نشانه بار مقدار كوز حركه
كوز اند نشانه فلم مركب حركه
كوز بزم مزد ايلد بزم هرنه

يا بزم

كذا في قوله تعالى الركن من الركن انما يطلق عليه
اسم الركن حقيقة وحكما وذلك لانه واحد في الامداد وان
كان قرانا حقيقة فليست من حيث الحكم حقا وان
لكن الحائض والباقي من مسائل الركن في قلب الله
ظننا اننا انما الركن في الركنين الاولين عند الله
حق في كونا في الاولين وقرانا في الاخيرين يكون قسما
عن الاولين هو الذي من اذهبا في اجزاء الله تعالى
اذ فرغ من الخلق فانه يقول آمين انما كان في مفسد او مقبلا
كذا في قوله تعالى وهذا هو الله الذي كذا في قوله تعالى
لا يؤتا الناموس الا للذين هم في الشريعة ان الله مالم لا
يؤمن على الله الحس من ارحمة الله تعالى فانه مالم لا
ياق به القدر دون الامم والمفر وكن عندنا يا اياق به حيا
انما فقه السنة ولسن الشافعي رحمه الله تعالى في قوله تعالى
القرآن المدة والعصر في التامين وجرمان والتشديد في خطا
فاحسن خفا امين بالمدة في التشديد اختيار القدر والاعمال
فاذا فرغ من القرآن فكبر ويرفع في الجامع الصغير كبر مع الله
خطا فلهذا ان كذا في الورد في خلاصة القصة ولا يكبر من القصة
ولا يرفع يديه عند تكبير الركوع عندنا خلافا للشافعي رحمه الله
عليه وسلم في قوله تعالى الركن على ركبته ويرفع بين اصابعه ولا يسجد

الركوع

الركوع الذي في هذه الحالة ليكون امكن من الاخذ ولا يطمع الذي
السجود فيما وراء ذلك يترك على الصادة اي فجاورا الركوع السجود
وهو حالة الاضلاع والتشبه بترك على الصادة اي لا يطمع كل القم
ولا يرفع كل القم خفا ان كان في يد المصلي متاع يمكن ولم يطمع
يديه في الركوع على ركبته وفي السجود يتركه وذكر في الفتاوى الظهري
لعلكم وهو ثابت لا يجوز اجاعا ولو نام في ركعة جاز اجاعا تقا
من الركوع هو ان يبسط ظهره ويرفع راسه ولا يتركه يرفع
يديه وركبته على سبيل الاخذ ويرفع بين اصابعه كما ذكرنا عن قول
وينبغي ان يكون ظهره مستويا من الجانبيين كذا في المبسوط خفي
لوضع على ظهره في الركوع قدح من ماء لا يشتر كذا في الكافي قد
قدرا المفروض في الركوع من اصله كذا في السجود ليس بغير عند
في حنيفة ومحمد رحمهما الله وقالا ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله
ان الغرض هو الركوع والسجود مع طهانية بقدر رتبة واحدة
لو ترك سجود صلوة عندنا حنيفة ومحمد رحمهما الله وعندنا
يوسف والشافعي رحمهما الله لا يجوز الصبح فالاولى حنيفة
محمد رحمهما الله هكذا في الامم والكا في هذا الاختلاف يقول
في ركوعه سبحان ربك العظيم ثلثا وثلث اذناه المرامند ادنا
لكل الادنا الجوار الركوع والسجود دون هذا الذكر الا على قول
ابو مطيع البجلي ثلثين ارحمة رحمهما الله ان السجود الركوع

عمر جوي و نسي ونظم ونثر هرنه اسبه
فذلك حق جل وعلى وصفه في قوله
عالمه بيش خلق اتملك دليله اول ارادت
حق عرشه ايريشور وعرشه ملائكة وملائكة
انلاكه و افلا كرن عاصره ايريشور تا كه
عالمه معدنيات و نباتات و حيوانات
امر حق هرنه اسبه وجوده كوز پس
بوشاله روك قلبه ارادت حق تعالى
عرشه ارادت في شاليد و قلبه فلهذا مشاهير
سنة ومزايده خطوط مشابهة سنة
وكواكب قلم قنابله سنة وعناصير
مركب مثاله سنة و در چون عارف
بومقاهه ايريشور روك عرشه كذا يرنه
كوز لدر زير بر خطه يد در زير سلك
خطا فله يد دشمش اوله بومقاهه
عصا يولد دشمش اوله
له چين كه هست آنچنان نمي بايست
مترجه دار اولاده كرك اوله و خي كيد
له شرد كرك اوله بيش كبري اولين اوله
برشيد يد بجلي باب ايكي عالمي بر برينه
مطابق ايلك بيانده در پس معلوم
اوله كه مجروح عالمه بوض ظاهر وبض
باطنه اوله ظاهر در عالم اوله
وعناصير ومزايده

و اولكه باطنه نفس و عقولند
پس انسانك در ظاهر و باطن
و در قواي انسانيه كمي و شيئا
از ايشان اولاد اولاد كورك
سويك كمي و اول ايات محققين
طفه ايند كه حق تعالى حضرت موسي عليه السلام
و جبري تال الله تعالى و لقد اتينا
شع ايات بليغات پس بنو كذا به طقه
ايات بيان ايد لم پس عالم كمي در كمي
فنايه و بينه باطن و در عالم ظاهر
عالم ملك و عالم باطن عالم ملكه در اول
ايات حقيقي اول سن اول طقه
عالم ملكه و طقه در عالم ملكه
پس اول طقه اياتكه عالم ملكه در بر
اندر و در دي عناصر و معدن و نبات
و حيوان و انسان و اول طقه ايتكه
عالم ملكه در بر نفس كليه و ملكه
اندر و در ملك و ملك كوجيد
سكائل اسرائل و عزرائيل عليه السلام در
بورت ملك عناصر به ملك ملكه
و ملكوت انساني الملك نفسيه كمي
نوشه ملكه ايات بولند و هو
دعشده كه ادم مجموع عالمك نسخه

و سوي در كنز كذا حقا و نفوس من ذلك ثم جز صلوة
عزله كذا ذكر كذا في ذكر في الفاكهات اب الروضة ان الرجل
اذا اراد ان لا يمام في حاله الركوع فانه يكبر تكبيرة الافتاح قال
ثم تكبيرة اخرى و يكبر ولا يشتغل بذلك او هو سجا ذلك
العلم بل يشتغل منسج الركوع فانه لا يشتغل بالفتاح اذ ان
الركوع كذا في خلاصة الفتاوى و ذكر في كذا بركوة في هذه
الموضع ان ابا يوسف رحمه الله كان راكباً على بغلة في سوق الرق
حينئذ كان حوله من رءوس السرايد في حر هزجة التمر
فقد في فقال اني اريد ان ابيع الله صبي ابداً الله تعالى ما يقول
في ادراك الامام زكيا كبر تكبيرة او تكبيرة واحدة فقال
الرجل رحمه الله بكبر تكبيرة واحدة فقال الصبي اخذت بل تكبر
تكبيرة واحدة للافتاح و الاخر لا يخطا الركوع فقال الرجل
رحمة الله الصبي ايها الصبي اخطا انا و الباقي من المسائل
التي ينبغي ان لا تغفل في حاله الركوع ذكرناها مستوفى في
آخر هذه الجيب فيفضل الله تعالى ان الله طمان الله تعالى ركع
رفع راسه و قال سمع الله لمن حمد و يقول المؤمن و لا تلتفت
وهو اظهر الرواية و رد يد ربا و لا الحمد و رد الله تعالى ربا
خلف في القبة و لا يقول الامام ربا لك الحمد عند الركعة رحمه الله
و على قولنا اني اريد ان ابيع الله و ما في رحمهم الله في بين

الشيخ

الشيخ و الحمد كذا في الرواية و هو الذي عن ابي حنيفة رحمه الله
قال سمع الله تعالى فان شئنا انما في الامام يحكي عن السنة انه
يحمل الى قولهم و يحج و الطي و ان كذا الفتاوى ان من سمع الله لمن حمد
او قبل الله الحمد فان السجدة يستعمل في القول يقال سمع الامير كلام الله
او قبل في نور كذا الشيخ في استوى قايلا لا يكتفي بالركعة و لا يخطا
صريح ركع او يحكي بركه و يستعمل في ركعة و يراعي كل شئ في ركعة
بشهادة الاتح كذا في جامع الصغير في قوله تعالى و لا تلتفت اليك
44 لا تنووا قايما ان الركوع ليس بغيره و كذا الحديث بين السجدة
و الطمينة في الركوع و السجدة و طمينة في حنيفة و عند رحمه الله
ولا ابو حنيفة و ما في رحمهما الله فرض كما ذكرنا في السجدة
بن الحسن الشاذلي عن ترك الطمينة فقال اني اخاف ان لا يجزئ
وكذا عن ابي حنيفة رحمه الله و ذكر في الفتاوى ان الم يكن المقيد
عندها فرضا فهو واجب و سنة فاما الطمينة في الانتقال في
الاعتقاد في القوم من الركوع و الجلوس بين السجدة و هو سنة
عند ابي حنيفة و في رحمهما الله كذا في الهداية و النهاية سنة
بالاشفاق و قد لا الطمينة في الانتقال من ركعة الى ركعة كذا في
الدرية في شرح الهداية و اما الطمينة في الركوع و السجدة في
خرج الى عبد الله بن جارية سنة كذا في مبوط شيخ الاسلام في
خرج الى الحسن بن علي و اية حتى يجب سجدة في السجدة و كذا في

و هه نه كم مجموع عالمه موجود در اعدي
بن بوطقوة اياتي ظاهره و باطنه من آرمه
كوسه لم معلوم اوله كذا آرمه اوله طقوة
اياتي ظاهره كذا اياتي قواي و اياتي كوز و اياتي بون
ديكي و بون آخر و اياتي ان در بوطقوة
ايات و عناصر در اولان ايات مذ كوز
بقا منه در آنا آرمه اولان طقوة
ايات باطنه قوة سامعه و باطنه
و شكله و زائقه و لامسه و حافظه
و واهه و قوة خالده اشته باطن انانه
اولان طقوة ايت بود معلوم اوله كذا ظاهر
عالمه اناق كبره و باطن عالم نفس كبره
و ظاهر آرمه اناق صغير و باطن آرمه نفس
صغير ديزه بون صغير اناق كبره
اياتي اناق صغير مطابق ايد لم تاك
ايكي ب اوله لم اوله قنده معلوم اوله كذا
ادم حقيقت ايله عالمه اما صغيره
و عالم حقيقت ايله آرمه انا كبره
انده ظاهره عالم كثر دن عالم وحدته
ايميشه لم و بواينك سناك كذا جبا حق
بورد و اول اول و الاخر و الاظهر و الاظن
و هو كل شئ عليم باله لم و حقا
چون بون قامه ايميشه بون بون باي
مضونتي سويلد بون

بیت جان مفر حقیقت تن بوست بین

در کموت روح صورت دوست بین

هر چند که ان نشان هستی دارد یا تو

اوست یا اوست بین ترجه جان حقیقت

مفر در بوته اکابر بوست کسوت

و صده نمایان اول صفات دوست

هسته که در لایق نشان کوسر عالمه

بیل پر تویدر اول جمال با که ذات

دوستد پس مفر اول که اندک

عنا صر مقامه وجود آدم حواس

خبر ظاهر در انجمن که قولق افلاک

مقامه و کور آتش مقامه و بر و نه

مقامه و آتش آب مقامه و ال خا ع مقامه

تا محمد و بو مناسبه دلائل جو قه جمل

برسی اولد که اگر افلاک در و نه

آب حیوان حاصل اولدی کذلک قولق

اولمه زائقه ده آب نطق حاصل اولدی

اول جهته که بر قه انان طوغه و لسن

اوله چو که بر سوز قولا غده کبریه

نیا ندرن طشه کلز و بر جهته دخی اولد که

هر که در جو حقیقه ایتد و کی لاسی

هر نه ایه همان انی یوس انی سولید

تکم عرب هندسی لاسی بلز و نه

عرب لاسی بلز تا شمشیر

کذا فی الکافیة فی السجدة ذکر فی حیزه الغیة ان محمد بن مسلم

عنه قال ناظره اباعبد الرحمن شافعی رجة سنة فی مؤن الوجوب

القطع فی باب السجدة فی غلله بالرمه سلم العرق من حکم السجدة وهو القطع

قلت روی عن النبی صلی الله علیه و سلم انه قال اسوا الناس سرقا

من سرق فی الصلوة و ما لا ینتم رکوعها و سجودها ینقطع قال بل یقطع

فصلک الحاضر من ندر یوسل بدیدی القومة بین الركوع و السجدة کذا

قال الصدوق الشیخ فی و افغانه تف فاذا استوی فایما من الركوع یخط

السجدة و یکبر مع الاخطا ط و یضع ركبته علی الارض ثم بدیدی ثم

جبهته و انفاذ و فی الغد ثم جهته کاعز مالک رجة الله ان

وضع بدیدی و لا ثم ركبته و انشا الله علی هذا ان اقصی علی الحد

ما انی علی الافغ و لا یجبهه تجار عند الحیفة رجة الله و قال

ابو یوسف و محمد رحمهما الله لا یجوز الاقتصار علی الافغ الا عند

و هو رواية عن ابی حنیفة رجة الله و ذکر فی المنا یان الاختلاف

فلا یقتصر علی الافغ و لا یقتصر علی جسمه جابر با اتفاق العلماء

خلاف الشافعی و ذکر فی بغیة الفتاوی ان کان علی جهة و انفاذ

عذر اصی بالایما و ذکر فیضا فی الغیة اذا قال الطیب لمن یدر

لا یسجد علی الارض فانه یضربک بجوزة الصلوة بالایما اقاله ان

سید القصبه فی شرح شمسی التیمة للخلو انی اذا حفظ راسه

الركوع مثیلا ثم سجود جاز و هو وضع بین بدیدی و سائید

فا

فالتصا حیزه علیها و وجد انی الا حاضرا اجاز عن الایما و الا

فلا یسجدی ضعیفه ای یظهر باطن عضده به و یومن المرفق الی الکف

یحیی بطن عن فنده ای بیا عذر و رواية الهمدانی شیری انی اذا کان

فی الصیف لا یسجدی ضعیفه کیلا یوزی جاره یوجب اصابع و جلیه

نحو القبلة و یعلق فی سجوده سبحان ربی الاعلی ثلثا و ذلك انما

یعنی العمل لا الاطاعه لکن انما ذکر فی السجدة الركوع و السجدة

فی سجودها و نذر فایضا فقهها بسجدة ان یزید الضعیف

السجدة علی ثلاثة فی الركوع و السجدة بعد ان یختم بالقرآن کان ایما مالا

یزید علی الثلاث حد ثم یسجد الركوع و السجدة سنة

کذا فی الکافی کما قبل و احیاء قال مالک رجة الله لا یسجد فی الركوع

و السجدة السجدة فرض عزم مالک رجة الله انی الركوع و السجدة

و یجوز یزیدون السجدة کما ذکرنا تف سلسل السجود انما یسجد

على جهته من غیر جابل مکان العامة و العیسوة و لا یکن لو سجد

على کور العامة و وجد صلابه الارض جاز و قال الشافعی رجة الله

لا یجوز کما من السنة ان یضع بدیه جذا ان یسجد فی السجدة و یسجد

ان یوجب اصابع بدیه و جلیه نحو الاصله کما وضع الیدین و

الکبتین سنة فی السجدة و ذکر فی الهمدانی خذ فایز رجة الله و الشافعی

رجة الله یعنی واجب و ذکر فی الفتاوی الکبری ان علی رانی لیس

وضع ركبته علی الارض فی السجدة واجب خفی لو لم یضع ركبته

فالتصا حیزه علیها و وجد انی الا حاضرا اجاز عن الایما و الا

فلا یسجدی ضعیفه ای یظهر باطن عضده به و یومن المرفق الی الکف

یحیی بطن عن فنده ای بیا عذر و رواية الهمدانی شیری انی اذا کان

فی الصیف لا یسجدی ضعیفه کیلا یوزی جاره یوجب اصابع و جلیه

بید معلوم اولدی که کلام سمع ایشینجه

سائدن طشه کلز یعنی اگر قولق

اولمه سغه دخی اولدی و چشمتک

اتشه مناسبی اولدی که اگر اتش

اولمه ز میندن یهید نبات بتمزدی

و کاله ایر شمدی و اگر کوز اولمه

الدرن ککایت کلز دی پس عالم کبیر ده

واسطه افلاک ایله آب حیوان و نبات

پیدا اولدی و واسطه آتش ایله کاله

ایرشدی و بو حالت هوندک میاخی سید

کذلک عالم صغیر ده دخی واسطه سمع

و بصر و ذوق و لمس و نطق ایله ککایت

حاصل اولور بودی بورنک میاخی سید

و اگر بدون اولمه نفقه الحق ممکن اولدی

و بو حالات یس اولدی پس بو مثال ایله

معلوم اولدی که قولق افلاک مقامه و کوز

اتش مقامه و بدون و زائقه هو و آب

مقامه و ان خاک مقامه تا محمد پس شمدی

معلوم اولدی که انسانک برینک مقامه

اول عدو حیوان و یوز عدو نبات و بیک

عدد معاد ندر بوخیلین که بر عدوی سایر

عدد لدون ککایت ده اشان دخی سائره

نستله

نسبت به تحت و آخر در هم انجلیین
 اول عدد یوز عدد در کت در کذلک
 حیوان در خن نبات در کت در کذلک
 یوز عدد بیل عدد در کذلک نبات
 و حیوانات در کت در کذلک
 عالم کبیر عالم صغیر مطابقت و صفت
 الیه یوز عالم صغیر نسخه عالم کبیر
 تقریر سفت اید و کی اوزره و بوخلین
 فکر در عددی مقامه در و حفظ
 اوز عددی مقامه در و نطق یوز عدد
 مقامه و کتابت بیل عددی مقامه
 قاعد - اول جمله که چونکه بر شیک
 فکرده وجودی پیدا اوله جندان اوله
 ه بودله بقای اوله و قناد او کت
 حفظه ایریشه آنه وجود بقای اوله
 اول قدر اوله و چون منطقه ایریشه
 یوز اول قدر اوله و چون کتابته ایریشه
 بیل اول قدر اوله و هم بوخلین که
 قوت نطق و حی ایرشد برن جبدل
 مقامه در و نطق در عالم باطن
 غیر ویر و قوت کتابت روحی
 بدین جید اید در عزائل مقامه در
 قوت کتابت در معنی حفظ در جید
 اید بیکید

در کتب علی الارض بجز و عید فتوی مشایخنا و قلا الفقه لا یجوز
 کلاصیح قد مبدل علی الارض فی السجود فرض کذا البصافی خلاصة الفقه و
 الهدایة و النهایة و الاشارة قبل ان فرض موضع احدى
 الرجبین دون الاخر یجوز و صلتون کذا البصافی مئة الفتی و مئة المصاح
 کالسجود علی الخشبة فی سجدة واحدة یسجد السجدة لا الصلوة
 حتی لو اعادة علی موضع ظاهر حتی عند ان یخفیة و یجد رجوعها الله
 یسجد الصلوة کما یجوز و صیح بدیهه او کتب علی الفی سنة فانه یجوز
 صلوة خلو فانه یجوز و الف فی سجدة رجل صلی علی الارض یسجد علی
 حرقة و یضمها بین یدیه یتقی بها الخ لا بأس ند حکم عن ای خفیة
 رجعة الله سجدة علی حرقة و ضمها بین یدیه فانه یجوز و قال یسجد
 لا یسجد هکذا فان مکروه فقل ابو خنیفة من ابین انت فقال من خوارزم
 فقال ابو خنیفة رجعة الله جاز الا ان تکبر من و ابی یعنی من الصف الاخری
 علی عکس علم الشرعیة یجوز من هذا الخوارزم لا من خوارزم الا ههنا
 هکذا مذکور فی کتاب الصلوة و فی خلاصة الفقه و فی باب الکراهیة
 کافقلا ابو خنیفة رجعة الله فلو اراد فی هل یصلون فی مساجدکم
 علی البردی و الخشبة فقال نعم نصلی علی البردی و الخشبة و فیمن
 ان اصلی علی الخشبة کذا ذکر البصافی فی الفتاوی الطبریة و الفتاوی الکبری
 و ذکر فی کافی ان هذه حکایة کانت بحکمة فی المسجد الحرام حتی لو سجد
 علی خشب و علی الالبین و علی الفظن و علی الطنفسة ان یسجد الله

و جهنة و یجوز الصلوة بجز و ان لم یستقر لیسجد ثم یسجد علی جوار
 اوزره لم یقع و ذکر فی الفقه فقل ان فناءه یصل الایمنه لطلوای التوبة
 و اسجد من السجود الاولی و یکر فاذ الطمان جالساً کبر سجدة واحدة
 هکذا ان لم یستوی جالساً و سجدة سجدة اخرى اجزاء عند ای خفیة
 و یکر و حی ما الله کما ذکرنا و تکملوا فی مقدار رفع الیمن من السجدة الاولی
 قال بعض مشایخنا ان اذا جیسدت علی الارض ثم اعادة جاز ذک
 عن السجدة ثانیة و قال الحسن بن زید رجعة الله اذ ارفع راسه یکر ما یجوز
 فی التوج جاز و هو قریب من الاول و قال یکر بر مسیلة رجعة الله لا یکنفی
 عن السجدة ثانیة مالم یرفع وجهه مقدار ما یصلی عند الفظن ان یرفع راسه
 یسجد اخرى فان فعل ذلک جاز عن السجدة ثانیة و لا یكون عن سجدة
 واحدة فی التوج و ان یکر فی الیمن ما یصلی علیه ثم ارفع و یکر
 الاسلام القول الاخر هو الذی ذکره الله و رقی اصح و کذا فی المحیط هه
 الاصح انه اذا کان الرفع ان السجدة اقرب لا یجوز ان یکر ما یسجد
 ان کان الیمن اقرب جاز ان یکر ما یکر فحق السجدة الثانیة
 بعد ذلک المقدار من الرفع و هو الذی عن ای خفیة رجعة الله و ان یکر
 السجدة ثانیة ذکر مسوی الذکر عندنا و هو سنة عند کل خفیة و رفع
 و ذکر فی کافی فی ان المصلی اذا ذکر فی حالة الركوع او السجود سجدة
 ترکها ناسیاً من رکعة الاولی فیسجد فیها ثم یعید ما ذکر فی الفقه
 و الركوع و السجود الذی بعدهما و هو بیان الافضل عندنا و قال فی

و بی صوت و نطق اول معنایه غیره
 ایرشد بیکید و حفظ محافظه اوراق
 اولان میکاثل مقامه در و نطق
 او فلیحی اسرافیل مقامه در و نطق صوت
 ایلده اصوات قبور دن بهش قائم در یعنی
 ای فکر در مقامه در و نطق فاید و ب
 نتیجه توپار و یوز مقداره یوز مقداره کافیه
 ایکی عاقله بابرینه مطابقتی بیانده در
 معلوم اوله که عالم کبیرده اگر ملائکه اوله
 انلاک و انجم و عناصری تاثیر
 و تصرفی اولمزدی و بر برینه بیکانه
 اولور لردی و اگر اول درت نفسکده
 ملائکه و انلاک و انجم و عناصر در
 اوله اندن انواع حیوانات
 و نبات پیدا اولمزدی و اگر اوله لرد
 مرده و بی خبر کبی اولور لردی
 و بوخلین عالم صغیرده در ضی اگر
 کوز و قولاق و بیرون و اغزو و دست
 اوله قوای حواس کسبامعه
 و باصمه و ذائقه و شامه و لرد
 فارغ و بی خبر اولور لردی

والكل من بر كانه ردي بر حواسك
يقال بر بوقولها بله د - و بوقولها بله د
نفسا ساله در كذا عالم كبريه بقا
نفس و عقول واسطه سيله در و عقول
و عقول بقا واسطه ذات حق جل
وعلى هذه السجدة تدبره در و بوجولين
كه اجزاء و اعضاء و حواس و قواى جسمانية
يه نظر ايسد بر شخصه صيوق كثر
واقع اوله حال بوجمله كى بر بدنه
كذلك الد عالم كبريه نظراته كثر
سبار د - انلاذ عناصره و مواليد و
ذات مركبات واسطه سيله اما چون
ذات حقه نظرايه لم جملة يحذرك
تصرفه و امر قد تنده بر ذات كور و
بومقاصده معادى و جدت بوز كوسته
نوفيق الله تعالى و تقدس و الله اعلم
بالصواب ثم هذه ترجمة الشيخ
الكامل الحكيم محمد شبسترى
عليه رحمه البارى تقفا الله
باسم المعافى

و اما في رتبة السجدة على الاعادة لان الترتيب في افعال القلبية
فرض عندنا و عندنا ليس بمرتبة على ان المسبوق يبدأ بها اذ ترك و فرض
ما فانه وفيه ترك كثرين لان الذي فانه هو الاول بعد ثم يرفع
راسه من السجدة الثانية و اسوى قائما على صعد و قد مره و لا
يقعد ولا يقعد بسببه على الارض و قال الشافعي في مجلس خفية
ثم يقوم معقدا على الارض يقول صعد و قد مره معقدا ابدا
على ركبة القيام من السجدة الثانية بعكس الاخطا من السجدة
الاولى اي عند الرفع يرفع اول راسه ثم يديهم ركبة يفعل
في الركعة الثانية مثل ما فعل في الاولى الا انه لا يسبح اي لا يقول
سبحا لك اللهم و يذكر و يتعوذ و لا يرفع يديه الا في التكبير الاول
فقد لفت في رتبة السجدة يديه عند الركوع و عنه رفع اليدين
من الركوع فاذا رفع راسه من السجدة الثانية من الركعة الثانية
افترش وجهه اليسرى و جلس عليها و نصب اليمنى نصبا و وجهه
توقفا القبلة و وضع يديه على فذنيه و بسط اصابعه كذا ذكر في شيخ
الفرع طرأ فقال الشافعي رتبة السجدة في الركعة الاولى يقعد
من مذهبنا و في الثانية يتورك و قال مالك رحمه الله يتورك
فيها و هو السنون عند كذا في الهداية و تفسير التورك ان يضع
يديه على الارض و يخرج رجليه الى جانب اليمين و هما المذكرة لتورك
فيها الركعة الاولى و لجهة كذا في الهداية و الركعة الاخيرة

فرض عند عامة العلماء و قال في حله صفة الفناء و الركعة الاخيرة
فرض و الفرض و الفرض و قال مالك رحمه الله سنة ثم بعد فرض
الركعة الصغيرة مقدار تشهد الركعة الاخيرة فهو وان كانت
فرضا لا انها ليست بركن في الصلوة بدليل انها لم تشرع في الركعة
الاولى و انما شرعت في شرطها لئلا يترك في السجدة الاولى
عند ان كانت امرأة طبت في تشهد على ايها اليسرى و اخرجت خطبتها
من الجانب اليمين ثم يخرج عن القعود و السجود بسبب ما قالها
و ذكر في شرح مختصر الجامع لكبير ان الاما لوقام من الركعة الاولى
قبل ان يخرج يده عن الركعة المأمور من القراءة تشهد فانه لا يتابعها
قبل اتمام تشهد و لا يترك بعض تشهد لاجل ما يتبعه في
القيام لان بعض تشهد لا يسي تشهد اتم لم يتم تشهد ذلك
البعض الذي اتي به قبل قيام الامام و تشهد ذكر واحد حكم
بعضه فكان ترك بعضه كسر اكمل اذا ترك الركعة الاولى من ذوات
الاربعة او ثلثا بل من السجود ولو ترك في السجود لا يفسد صلوة
و بل من السجود اي حنيفة و ابي يوسف و هما الله كذا تشهد
في الركعة الاولى بوجوب سجود السجود في الركعة الاخيرة لا يوجب في
شرح الطحاوي لم يفسد بين الركعة الاولى والثانية و قال لا
يجب السجود لوقر القرآن في الركعة انما يجب السجود ان لم يرفع
من تشهد اما اذا رفع من تشهد لم يقرأ القرآن فلا يجب السجود

كما يكره التبرع في الصلوة بل عند رفع الشهادتين فيها الشهادتين المختار
 عندنا هو ان يقول الحائض لله والصلوة والطيبين السلام عليك
 ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
 الشهادتين لا اله الا الله والشهادتان محمد الجيد ورسوله كذا ذكر في كتابنا
 ونقطة الفقهاء والرهمانية وعند الشافعي رحمة الله الشهادتان يقول
 الشهادتين المباركات الصلوة الطيبين الله سلام عليك ايها النبي
 ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
 الشهادتان لا اله الا الله والشهادتان محمد رسول الله قيل في تفسير
 النبيين النبيين اي العبادات العقلية والصلوة اي العبادات البدنية
 والطيبين الملائكة قوله السلام عليك حكاية السلام الذي
 ربه الله تعالى النبي عليه السلام ليلة المراج لما اتى على الله
 بثلاثة اشياء رزاه الله عليه في مقابلته ما بثلاثه اشياء
 رزاه الله عليه في مقابلته اولها ثلاثة اشياء بمقابلته الحبيب ورحمة
 بمقابلته الصلوة والبركات بمقابلته الطيبين والبركة هي الغاء وزيادة
 كذا ذكر في الغاية الشهادتين القعدة الاولى سنة عند عامة مشايخنا
 كذا ذكر في النهاية وذكر ايضا في النهاية ان الاصح ان اول
 الشهادتين القعدة الاخيرة وجب في بعض وعلى قول الشافعي فرض
 كذا ذكر في النهاية خلافه يراى على الشهادتين الاول من الصلوة خف اذا ذكر
 في القعدة الاولى والشهادتان كل علمه كذا وان كان ساهيلا لمختلفة

المنابع

للشايع فلا يمايلهم اذ قال اللهم صلى على محمد وعلى
 آل محمد والمؤمنين الذين هم السالكون قال اللهم صلى على محمد
 قال مالك والشافعي يراى على الشهادتين الاول الصلوة لا غير
 وقال الشافعي رحمة الله في القول الجيد يد بين الصلوة على
 النبي عليه السلام في القعدة او في الصلوة سنة سنة
 عندنا في الصلوة يعني في القعدة الاخيرة وقال الشافعي رحمة الله
 فرض في بعض الصلوة بتركها خف لو فودى الثانية قدر الشهادتين
 ونسوق في الشهادتين ثم ذكر فرض فيها وبيان عن ابي يوسف
 رحمة الله في رواية عليه وهو في رواية لا سهو عليه خف
 يشير بالشبهة والشهادتين انما هو الشهادتان لا اله الا الله
 والمختار انه لا يشير وذكر في الفتاوى الكبرى ان السنة ان يشير بهذا
 قولنا في حنفية محمد رحمة الله وذكر ايضا في ذلك الفتاوى ان لا
 يشير عليه الفتاوى وذكر في الفتاوى الظهرية والعناية على هذا
 الاختلاف في بعض الاماكن وتركها ثم قال في الفتاوى الظهرية والعناية
 كيف يشير قال القعيد ابو جعفر الصنع البلي رحمة الله يميننا صعيد
 لخصرة والتي تليها ويحق الوسطى مع الدعاء ويشير بسببها عند
 الشافعي كذا سنة ورواية الهداية لا يشير لانه لا يحل خيا من
 اصابعه ولكن يشير برفع السبابة كذا ذكر في العناية خف اذا قال
 الطيبين بالطاء نفسه وكذا اذا قال الحبيب ربه واليتيم كذا ذكر في

الكتاب

كما لو قال الرجل تكلمت بك لا تصد خفا اذا قال عباد الله انما
لحين تصد وعن القاضي الرزجزي لا تصد خفا اذا قال
عبده ورسوله تصد صلوة ويصلي في الشفع الثاني مثل
ما فعل في الاولى الا انه لا يضم السورة فيها كما يقرأ فيما بعد
الدولين الفا تحفة فقط كذا في الهداية وغيره وعن أبي جعفر
رحمة الله ان قراة الفا تحفة في الاخيرين واجبة رواه الحسن
لو تركها علمدا كان ميبكا وان كان ساهيا لم يجز
وعنه انه يجزى بين قراة الفا تحفة في السجدة والركعة
فادارفع رأسه من السجدة الثانية من الركعة الثانية ثم
يجلس كل جلس ويتشهد كما تشهد في الاولى ثم يقول بوجه
الشهادة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى
آل محمد وارحم محمد وآل محمد كما صليت وترحمته على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد وفي قوله وارحم محمد
انواع ظن بالتفسير اليد ذهب شيخ الاسلام فيترك ذلك وقال
شمس الائمة السرخسي انه لا بأس لان الاثر ورد به ولا يعجل من
السجدة الاثر لان لعدا لا يستغني عن حجة الله تعالى هكذا ذكر في
الفتاوى وان كان يدعو بدعوات اخرى جاز ان يستغني ان يدعو
بدعوات تشهد الفاظ القرآن والادعية المأثورة اي المروية ولا
يدعو بما يشبه كلام الناس كذا ذكر في القدر والهداية وغيره
وما يشبه الفاظ القرآن مثل ان يقول اللهم اغفرها ولوالدي

والادعية المأثورة عن رسوله صلى الله عليه وسلم قوله اللهم
ان ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا انت
فالله غفر ما غفرت من عندك انك انت الغفور الرحيم
وقوله اللهم اني استسلك الخير كله ما علمت منه والم اعلم
واعوذ بك من الشر كله ما علمت منه والم اعلم ثم تفسر ما يشبه
كلام الناس والاشبه فعلا ما لا يستحق سؤاله من العباد
كقولهم اللهم زني جني فلا تشبه كلام الناس كذا في الهداية
والغنايل حذف لوقر في القعدة الاخيرة آية او آيتين بوجه
الشهادة على وجه الدعاء كقوله تعالى ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ
هدانا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب لا يفتقر الى
ان يدرك في القعدة وكبره يعقد قال بعض العلماء يا ايها الناس اتقوا الله
يعقد هذا بسم الله عن يمينه ويقول السلام عليك ورحمة الله
وسلم عن يمينه مثل ذلك ولا يقول في السلام وبركاته كذا
ذكره في المحيط هدهد ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى
الله عليه وسلم عن يمينه حتى يرى بياض حذو الايمن وعن
ساره حتى يرى بياض حذو الايسر من فقد قد تشهد
في القعدة لاخيرة دائما فلما استبد سلم جري كذا ذكر شمس
الائمة السرخسي من سلم عن يمينه وسها عن ساره
يسلم عنه ما لم يخرج من المسجد الصحيح انه اذا استدبر القبلة

وفي تشبهه اشار الى الخلوص من حجب الدنيا والآخرة والوصول
 الى جلال حق خذوا الزينة وفي التيمم اشار الى ان مرتبة
 رسول العباد وفي الرجوع الى حضرة الملوك لم اسم تحفة
 الشفا والحنن اليها للقاء وفي التسليم اشار الى السلام على
 الدارين وعلى كل ادع جاهل بدعوة عن العبد الى يوم الحساب
 وعن الشمال الى الذات والشهود وهو مقام المناجات
 والدرجات والقرينة مسطرة في بحر الحكمة ومقيدة بعهد
 الجليل كما قال الله تعالى واذ اخاطبهم لاطالبهم لظالمون
 قالوا سلاما وهذا سر وب لا يطلع عليه الا اول الباء
 ولا خوف مضايقة فطاق المختصر لسطا البيان في كشف
 الاصرار والى الباب بجهد القند استغننا في فقه الطائفة فصل
 في المسائل من سورة رجل لم يعرف ان الصلوة على وجه
 فريضة ام سنة الا انه كان يصليها في مواقيتها لا يعرف
 وعليه ان يقضيها كذا ذكر ايضا في الفتوى الظهيرية
 ومنية المنيح حقا كذا لو علم ان منها فريضة ومنها سنة
 ولم يعلم الفرق بينه من السنة والسنوى الفريضة لم يجر كذا
 ايضا في الفتوى الظهيرية ليعلم يصلي العزيم ولم يعلم
 على التيمم التيمم فريضة ويصل السن ولم يعرف ان هناك
 حقا ان فتوى الفريضة في الكل جاز كذا في الفتاوى حقا

لو صلى سنين ولم يعرف السن من العزيم ان ظن ان الكل
 فريضة جاز وان لم يظن ولا يعرف ان البعض فرض و
 البعض سنة وكما صلوة صليها خلف الامام جاز ان فتوى
 صلوة الامام كذا ذكر ايضا في الفتاوى الظهيرية يخفف
 ان كان يعرف العزيم من السن ولكن لا يعرف متى للصلوة
 من العزيم والسن جازت صلوات كذا ايضا في الفتاوى
 وفي الظهيرية ان جازت الصلوة من وجه او جازت
 من وجوه وفردت من وجه او جازت من وجوه
 وفردت من وجه فانه يحكم بالفساد لخذاب الفتوى
 وفي الاحتياط كذا ذكر في الفتاوى الظهيرية وكل
 صلوة او ديت مع الكراهة تقاد ليقع الاداء على وجه
 غير مكره كذا ذكر في الهداية كما العزيم فاعان فرض
 عين وفرض كفاية ففرض العين ما يلزم كذا وادقا
 ولا سقط باقامة البعض كالايمان والوضوء والصلوة
 والصوم والزكاة والاعتقاد من الجنازة والحيض والنفا
 والجماع اذ كان السفر علما واجلحد فرض العين يصير كذا
 وتاركه فاسد كذا ذكر في الامتداد وغيره وفرض الكفاية
 ما يلزم جماعة من المسائل اقامته ويسقط باقامة
 البعض عن الباقيين كالصلوة على النبي عليه السلام

وتسمية العاطس لها مدورة السلام وصلوات على الميت
 وهذه الامور المعروفة والتعلق عن المنكر كما ان العوض عبادات عن
 حكم مقدار لا يحتمل زيادة نقصان ثبت بدليل لا يشترط نقل
 ناقلة كذا ذكرنا ايضا في الكشف الكبير شرح البردوي وقيل بنوت
 الجواز بقوته الواجب ما ثبت فيه بدليل فيه شبهة اي في
 نقل الناقلي عن النبي عليه السلام كسر الواحد وخبر الواحد في
 العمل ونوار نقصت الشهادة الثانية من النقل كما كانت
 ليلا قطعا وصار موجه فرضا كذا ذكر في الكشف الكبير
 يكفر جاحدا الواجب ولكن يفسق تاركه اذا تركه استخفافا
 كذا في التفسير شرح المبددوي والمراد بالواجب ما هنا
 ما يجوز الصلوة بدونه ويجب تبركه ساهيا سجدة
 السهو وذكر تاج الشريعة في شرحه ان شيخ الاسلام
 المعروف بجواز هذه قال ان السنة ما فعله رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على سبيل المواظبة ويوجب بانها ثلثا
 ويلازم على تركها او هتات اول العقول والفعل والمراد منه
 مطلقا الواجبة للمواظبة من غير ترك وذكر في الارشاد ان
 السنة مالا يكفر جاحدا ويفسق تاركه ولكن يلازم على تركه
 والمنقل مالا يكون فيه شيء من ذلك فرائض الصلوة فقد
 ذكرنا في اول هذا الباب كما واجبت الصلوة صلاة الفالحة

وضم الصورة اليها وتعين الفعل في الاولين والاولى
 رعاية الترتيب في القيام متكررا في ركعة كالسجدة حج
 لوترك السجدة الثانية تمام الى الركعة الثالثة لا تقبل
 صلوة لانه لم يتركها الواجبا وهو الترتيب كذا في
 شرح تاج الشريعة نقل عن مسوط حواضره
 واما الترتيب القيام على الركوع وترتيب الوضوء المار
 بين يدي المصلي ماذا عليه من الورد لوقوف اربعين وكان
 ابو ثوبان الانصاري رضي الله عنه يقول لا تدري قال ان
 عاملا او اربعين شهر او اربعين يوما وذكر في الكافي قد
 الدربعين في رواية الى ضرورة رضي الله عنه بسنة
 روى عن كعب رضي الله عنه انه قال نوحى المار ماذا
 عليه من الورد كان ان يخيف الله به الارض حين
 له كذا في المسوط شيخ الاسلام والتمائم اذا من
 في موضع سجود على ما قبل وذكر في الكافي هذا لا يصح لا هذا
 لقد من المكان حق المصلي انه اختلف في الموضع الذي يكره
 الموضع منهم من قدره بثلاثة ارباع من خمسة ومنهم
 بموضع سجودهم بمقدار صفتين او ثلاثة ولا يصح الله
 اذا كان جالوا على صلوة طلائع الذي ذكرنا لا يقع بهر على
 المار فلا يكره كذا ذكر الامام القمي في كذا اختيار في كذا

سلام

وهذا احسن وطا واما غيرهما كالا عام فليس فيه شئ
 وشيخ الاسلام وقاضي خان انصاره اما اخذ صاحب المذاهب
 بان كل موضع الذي ذكره المروزي في موضع السجدة ثم ذكر شيخ الاسلام
 سلامه عن هذا الذي ذكرناه ان كان الرجل يسلي في الصلوة كذا
 ذكر في مية المفاتيح لكن ذكره من موضع سجدة في الصلوة
 ما رواه في الاصح فاما في المسجد لا ينبغي للاحد ان يمر بين المني
 وبين حائط القبله الا ان يكون وبين المار حائل كسوان
 او اسطوانة او غيرها لا يكون كذا في خلاصة الفتاوى خفا
 قال بعضهم ما رواه اخبرين ذراعا لا يكون وقال بعضهم قدما
 بين الصف الاول وحائط القبله كما ان لم يكن بينهما حائل و
 المسجد صغير كذا في اي مكان غير المسجد الكبير كالصفا وقيل
 كالسجدة الصغيرة قلتم نعم نصفه من المسجد وبينه وبين
 المنبر في مواضع حاله فلا دخل ان يمر بين يديه بصل الصلوة
 فلا ياتي المار بين يديه كذا افترج برهان الدين صاحب المخطط
 كما ينبغي المصلح امامه ستره يعني بعز قد آمد خبيثة مقدار
 ذراع ولفظ اصعب حج لا يحتاج الى دفع المار ويعرب من الستر
 ستره ويجعل الستره على احد حاجبيه به ورد المثل الاثر عن النبي
 عليه السلام انه جعل الستره على حاجبيه اليمين وفي بسو
 شيخ الاسلام لما يوز ان كانت الارض رجوة فاما ان كانت
 تر

كانت صلبة لا يمكن الفرض فانه يضع طول الارض فيكون
 مثالا الغرض فانه لم يكن معه خبيثة او شئ يضع من يحفظ
 خطا قال لا يحفظ خطا ولفظ ليس بشئ هذا هكذا روي عن حماد
 رحة الله وقال الشافعي رحة الله بان لا يحفظ خطا به قال
 بعض مشايخنا المأخرون فتالوا يحفظ خطا طول الارض
 وذكر في الكافي فيل خطا سجد المجرى ستره القوي
 كذا يدور الناس بالامارة او السجدة ان لم يكن ستره او مر بينه
 وبين الستره نقا ينبغي ان يصلي للمصلح ان يدور بعمل كثير له
 يعاج معا لجة شديدة حتى لا تقبل صلوة ثلثان السجدة
 يظهر انسان جالس كان ستره وان كان قائما اختلق فيه
 ان استر بدة فلا بأس به وقالوا حيلة الراكب اذا اراد
 ان يمر بستره فيصير في الآلية ويمر فصيل الآلية ستره وله يكتم
 كذا الوهم رجلان متى اربان فان كر لعة المروزي اخذ يلكو الذي
 على المصلح كذا ذكره الامام القمي تاشي ثم صلى في بيت احد بلان
 لا بأس والسيديان احسن كذا في خلاصة الفتاوى ثم المصلح
 خاف الهلاك على مسلم قطع الصلوة **فقط** قطع الصلوة وان
 كان في الارض وكذا لو سرق منه او من غيره قدر رده يقطع
 الفرض ثم القابلة اذا خافت على بالولد لها فخير الوقفية
فقط رجل يصلي ويده عنان رابطة او مقودها فان كان موضع

صنع قبضه بحال يجرى ولا جاز كذا في الفتاوى الظهيرية وإن كان
 يتحرك بغيره في ركوعه وسجوده وإن جذبه الدابة حتى قال
 عن موضع جأوره في موضع سجود فسد ولا جاز كذا ذكر
 أيضا في الفتاوى الظهيرية لو **حرف** شمس فتحو إلى الظل
 خطوة أو خطوتين لا تقصد صلوة كذا ذكر في الفتاوى
 الظهيرية **لو** أكل في الصلوة أو شرب ناسيا أو عامدا فسد
 صلوة كذا في الهداية وعند الشافعي رخصة الله أن كان ناسيا
 لا يبطل **لو** ابتلع المصلي ما بقي بين أسنانه أن كان زائدا
 على قدر الخلقة يفسد وإن كان قد بطل لا يفسد صلوة كذا في
 حواشي الفتاوى وقال صاحب الفقيه ذكر في شرحه كتابا
 للصلوة في باب الحدوث التقدير بالخطبة واليه أسند عن الإحيفة
 رخصة الله في غريب الرواية **لو** ذكر في خلوة صدقة الفتاوى
 نفلا عن شرح الطحاوي **لو** دخل الغائب أو السكر في صلاة
 يتعبد ولكن ينصلي والملاوة تقبل الجوفه تقصد صلوة **لو**
 لو رفع رأسه إلى السماء أو وقع في فمه بردة أو ثلج أو قطرة
 مطر أو وصلت الجوفه فسدت صلوة وموصوفه **لو** صلي وفي
 عنقه قلاوة فيها سن كلب أو ذئب يجرى صلوة **لو** صلي معه
 شمر أو إنسان أكثر من قدر الدرهم جازت الصلوة وبه أخذ
 الفقيه أبو جعفر وأبو القاسم وعن الإحيفة لا يجزى به أخذ الغنزي

الغنزي من تكلم في صلوة ناسيا أو عامدا بطلت صلوة خذها
 للشافعي في الخطأ والسيان كذا ذكر في الفتاوى المصلي إذا نام وتكلم
 في حالة النوم تقصد صلوة **لو** تقصد صلوة الذين وهو أن يقول
 في الصلوة أو لتأوه وهو أن يقول آية والتأليف والرفع بها
 من رجع أو مضى وإن كان من ذكر الخلقة أو النار لا يقطعها
 كذا في النهاية **لو** لم يوسع الله أن لا تقصد الصلوة سواء
 كان من وجه أو مضى أو من ذكر الجنة أو نار ونوة نفسه فيها
 كذا ذكر في الهداية **لو** بكأ في صلوة من سأل الدعاء من
 غير صورة لا تقصد صلوة وإن رفع صوته وحصل به حرف أن
 كان من ذكر الخلقة أو النار لم تقصد صلوة وإن كان من وجه أو مضى
 تقصد **لو** خيفة أو حياء أو خوف لا إلى يوسف وذكر في الجوامع الفقيه
 أيضا أنه تقصد الصلوة **لو** إذا قال المريض في صلوة يارب أو قال بسم
 الله لم يقطع من المشقة لا تقصد صلوة كذا ذكر في الهداية **لو**
 المني **لو** إذا عطس أو رفع صوته وحصل حرف لم تقصد صلوة
 التحم بغيره بغيره وإن كان بسبب جفافه في حلقه أو
 غيره لغيره أنه في الصلوة لم يكن والدفع أن التحم لسبب الغرابة
 لا يفسد الصلوة **لو** التحم بلا عذر أي لم يكن مضطرا أن كان
 لم يكن الصوت أن ظهر حرف فحو إلى بفتح الألف وظهرها
 تقصد عذرا خيفة ومجدا عند أبي يوسف لا تقصد كالعطاس

خذ لو شئ من ثيابك للصلاة وتقرضه من غيره
 لا تقصد ان يظن بانك حارسا وفيه من يكره ان ينظر اليه بقطع غيره
 وما وان كان محتاجا اليه لا يقطع **رجل** ان يصلي فاحذر
 ان ينظر ي بالآخر قطرة فقطرة من الماء على الارض فينثرها
 خذ منها من صلح بطلت صلوة **للقعدى** **بكر** الا في السجدة
 في الصلوة باليد وكذا عند الصلوة ومن انظر في يوم الجمعة لم يرباها
 بالناس في العزلة ومن انظر في الكفا في الصلاة في العزلة
 اجلسا وحده في الشق اقل وقال الفقيه ابو جعفر وجده في الصلاة
 عن ابي ابن ابي بكر فيهما وقيل بدعة لقول السلف بدت
 ولا يحصى ويسبح ويحصى كما كرهت المصلي بنقوبه او بدنه
 ورفع الاصابه اي غيرها مدها حتى يصير الابه ووضعه
 اليد على الخصر في الصلوة والاشقات لقوله ثم يوعى المصلي مع
 من يناجي ما التفت بكرة ان يولي عنقه يخرج وجهه من ان يكون
 لاجهة القبلة لو نظر نحو خزعة يمينه او يساره من غير ان يولي
 عنقه فلا يكره كما يكره بعض شرا المشايخ والعقش ان يجمع شمره
 على هامته ويشه بخط او بركة او يصنع لتيممه وتعاونه في الصلوة
 وكذا ان كان لا بأس بان يصلي ويرى يديه مضمين معلق او سيف معلق
 لا بأس بان الصلوة على الارض الذي يحس به اعضا الوضوء وفي
 بعض الرواية غير او كما لو صلى في نور فيه نار لم يكون كره وفيه

يرا او شئ او سلاح لا يكره به لا بأس بان يصلي على سباط فيه
 تصادى ولا يسجد على تصادى كذا في الجامع الصغير وكان فوق
 راسه القف او بين يديه او بين يديه صورة غير مقلوب راسها
 كذا في الهداية قطع راسه ان يمس راسه بطنه على اذنيه حتى
 لم يبق من راسه شئ الا كذا في كانت الصلوة راسا مقلوبا او ساط
 مغروا ثم كره في الهداية يد يديه بايدي تصادى بكرة
 وقال في خلاصة الفناوي يكره في ذلك القوب او لم يصلي عليه
 اما اذا كانت الصلوة في يد وهو يصلي لا يكره لانه مستور شيئا
 رجل يصلي ومعه دهم وفيه نقاشيل ملك لا بأس بصغره
 الصلوة جارية في جميع الفصول كذا ايضا في الجامع
 الصغير وكذا في ويعد ليقيم الارض على وجه غير مكروه وهو
 في كل صلوة او اليد مع الكراهة كما هذا اي الكراهة اذا كانت
 الصورة كبيرة بحيث يبدو للناظر الا كامل لو كانت الصورة
 صغيرة بحيث لا يبدو للناظر الا تمام لا يكره لان الصغير جدا
 لا يكره وذكر في الكافي في دليل هذه المسئلة حكايته للصورة
 المنقشة في خاطم دانيال عليهم وكان على خاطم دانيال عليه السلام
 صورة اسد رتبة وبينهما صبي يا حانه فلما نظر اليه عمر رضي
 الله عنه اغز وركت عيناه واصلا ذلك ان جث الضرع عليه
 ما يستحق حيث استوى اجناب بعض وله لوله في رمالك

يقتل فكان ينبغي ان يقتلهم فلما ولد ناسا من القتل عام القتل
في غيلة وهو منيع ورجان ينشئ من القتل يقتل اسم الله
يحفظ وبنه من صعد وهما يلان فان ردا ليدعم هذه الفتن
على خاتمنا يحفظ سنة الله تعالى كما مدك في الزمانية وكفا
في شرح الهداية لا يكون تقاضا غير ذي الزمان لانه لا يعبد الا
اخر من شئ حرك راسه بلا او لم او سئل المصلي كم صليت
فانما يابعد ذلك انما السبب ذلك لا تقدر صلوة **فقط** ولو
حك جسده ثلاثا في ركن واحد تقدر صلوة هذا رفع يديه اما
اذ لم يرفع في كل مرة لا تقدر صلوة لانه حك **فقط** لو قتل
اللقى من راسه كقدر صلوة ولو كان بين القتل من فوجاه او
نحوها لا تقدر كذا ايضا في فقهنا **فقط** اما في قتل الحية
والقرب في الصلوة سواء حصل الضرب مرة او مرتين وهو لا
يظهر كذا في مسوط محمد بن **فقط** والهداية هذا اذا مرتين يديه
وحثي ان يوزيد وان كان عكس هذا يكره قتلها كذا ذكر ايضا
في شرح تاج الشريعة وقال في ذلك الشرح هذا راية حسن
عن ابي ج وقال بعض مشايخنا ان احتاج اي المني ومولاة
الضرب تقدر الصلوة كذا في الكافي وشرح تاج الشريعة **فقط**
اذ رفع العمامة من الرأس ووضعها على الارض او رفعها
من الارض ووضعها على الرأس لا تقدر خف لو التقطت

من العامة فسواها مرة او مرتين لا تقدر **فقط** لو رافق تقدر
ودكر في الفتاوى الظهيرية ان فعل الكثير من صلوة الصلوة والقليل **فقط**
واختلف في ثبوت القليل والكثير الاصل في هذا ان ملخصه انه واحد
فهو قليل ما لم يكره او يحصل باليدين فهو كثير كذا في الفتاوى الظهيرية
هذا اختيار الامام ابو بكر محمد بن الفضل وقال بعضهم ان كان جلاله
انسان يتقن التدبير في الصلوة فهو كثير يبطل صلوة وان تشكك انه
فيها او ليس فيها فهو يسير لا يبطل وهو اختيار العامة والاهل
يفوض يفضون الى ابي المصطفى فان استكثر في الصلوة فهو كثير والا فلهذا
ايضا في الفتاوى الظهيرية قال الشيخ الامام الحلواني في هذا قريب
الامام ذهب الى حيث يفوض الى ابي المصطفى لو ضرب ذاته في ركعة اخرى
لا تقدر وكذا امرتان ولو ضرب ثلث ضربا في ركعة واحدة فسدت
صلوة قال في الامام ظهير الدين مضاف الفتاوى الظهيرية وعذلي
اذ ضرب مرة واحدة مكره ثم ضرب مرة اخرى لا تقدر صلوة كما
في مسألة المشي **فقط** لو مشى الى صف ووقف ثم مشى الى صف اخر
قف ثم وسم لا تقدر صلوة كذا ذكره الامام الحلواني في وقعا **فقط**
لو مشى قدر صفين يد فعدة ونحوه تقدر خف حمل المصلي مقدار
صف او اكثر ثم وضع ثم تقدر صلوة ولو حو ظهيرة الا قبله فسدت
ويكره ان يدخل في الصلوة ويهول او يركب كذا في الفتاوى الظهيرية **فقط**
الفتوة خف لو شرع في الصلوة مع هذا او شغل من الصلوة قطعت



فان مضى جازوا سا، وعبروا كان وقت الاغتسال او حصص
 في الصلوة قد يحا فحافق ان الشغل بالطهارة بقوة الايمان
 يصح كذا قال برهان الدين صاحب المحيط والظاهر للدين المصنفين في
 الصلوة في الحاشية والمقبر كيه وفي الحاشية ان لم يكن فيه صوت
 وتماثل لا يكره كذا ذكر في حاشية الفتاوى في نسخة الامام
 الصلوة منتهى حقيقتها انتهى لمعين احدهما انه مصب القاذرة فعمل
 هذا لا يكره في سائر احوال في موضع الشك والفتاوى ان الحاشية موضع
 انشأ طين ففي هذا يكره الصلوة في جميع المواضع من الحاشية
 عن ذلك الموضع او تفضل خف لوقر الرجل مكان في رماه احد
 من رجله فضا عليه رجل في الصلوة لا تقصد خف لوصلي مكشوف
 الزم ان كان للتخرج لا يكره وذكر في الفتاوى الظهيرية انه يكره ان يرفع
 حوله بالمدية وتذكر وسط مكشوف لانه تشبه بالهمل الكسب
 كذا ذكر في نسخة الفتاوى لوصلي رافعه كيه لا المرفعين يكره وذكر في
 الحاشية الصغير وغيره من كتب العقد ان اصابني الفتوى على ان قليل
 الاكثر ان من عورة المصلي لا تقصد الصلوة وكثيره تقصد واختلغا
 في الفاصل بينهما خص ابو خيفة ومحمد الكثير بالاربع مائة قليل وازاد
 بالاربع مائة المصلي الذي اصابه الاكثر دون جميع البدن والوقوف
 قدر اكثر بالزيادة على النصف وفي النصف منه روايتان كذا ذكر في
 الهداية الشعر والهن والفرد على هذا الاختلاف كذا في الهداية



الهداية واراد بالشعر ما على رأس المل كذا ذكر في الهداية وقال
 هو الاصح واما ما سئل فيه هو عورة فيدر روايتان يمه
 عورة الرجل ما تحت السرة الى الركبت عورة خلا في الشافعي
 عند الزمر السرة والركبة عورة هذه السرة ليست من العورة
 خلا في الشافعي وذكر في الفتاوى ان المشايخ اختلفوا في ان
 الركبة مع الفخذ عضو واحد وكل منها عضو على حدة فلا صاحب
 في كتاب التخييل الركبة اي آخر الفخذ عضوا واحدا حتى لو صاب الركبة
 مكشوفتان والفخذ يغني جاز صلوة من فخذ الركبة من الفخذ فهو
 اقل من الربع فلا تدعى ان الركبة باقرارها عضو ولكن الاولى
 اصح به بدن المرأة الحرة كلها عورة الا وجهها وانفها هذا تنصيص
 على ان النور عورة ويروى انها ليست بعورة وهو الاصح كذا ذكر في
 خلاصة الفتاوى في هذا مكان عورة من الرجل فهو عورة من الامة
 وبطونها وظهورها عورة ما سوا ذلك ومن بدنها فليس بعورة كذا
 في التدرى وذكر في بعض الكتب ان الله كشف عورة المصلي في الصلاة
 فربها من غير لبث جاز صلوة بالاجماع وان ادى ركبا مع الاكثر
 ثم ستر فسدت صلوة بالاجماع ولو يؤد شيئا كذا مكث بقدر ما علم
 اذا ركس ثم ستر فسدت في خيفة وان يؤد شيئا فسدت فسدت فسدت
 على هذا

على هذا
 وذكر في الهداية
 فيهما الربع
 والاربع
 الخفيفة
 الخفيفة
 الخفيفة
 الخفيفة

الاختلاف فلا الامام الثاني خان في شرح للزيادات الفارسي اذ لم
يجوزوا فانه يصلي قاعدا بالاسما كذا اكثر في رواية فان
صلى قائما الجرا والاول افضل كذا ايضا في الرواية فان صلوة
للمساجد يعني العرات يكون الامام وسطهم وذكر ايضا قاضي
خان في شرح للزيادات لو وصلت المرأة قائما ينكشف شيء من
بدنها منع جواز الصلوة ولو وصلت قاعدا ينكشف شيء اقل
ربع الساق تصلي قائما خفا وصلى في قبض ولقد جعلوا الجليل كان
بحال يقع بصره على عورة حاله اذ كبح لا يجوز في هذا الرواية
حصلت العورة عن نفسه مثرا حتى فرق اصحابنا بين ان يكون خفيفا
الحجة بان لا يجوز وبين ان يكون كذا الحجة بان يجوز وعن
حنيفة وابو يوسف دعة الله حمولة ليست في حقه ولا تنقض صلوة
كذا في وقت الحلو ان كان الثوب رفيعا يري ما تحته لا يصح
ستر العورة كذا في شرح شمس الاحية وغيره من غيرهم بل جعلها
يرتفع لم النبي امس على معصها ولم يرد وهذا على جري ان كان
ربع الثوب اكثر منه طاهرا يصلي فيه ولو صلى عريانا لا يجزى به
وان كان الطاهر اقل منه كذا في عدم وهو احد قول الشافعي
وعند ابي حنيفة وابو يوسف يشترط ان يصلي عريانا وبين ان يصلي
بغيره افضل خفا من غيره وان كان لا يجزى به
فانظر في الرواية فانما كان يرد
فانظر في الرواية فانما كان يرد
فانظر في الرواية فانما كان يرد

الاسما اذ هو امس ايحاب الدابة فان لم يكن مستديرا القبلة
وهذا اذا كان طال يعجب وجهه وان لم يكن بهذه المشابة لكن
الارض تدية مبتدئ على هكذا انما لم يرد من كان خارج المصطفى
على طائفة التي جهة توجهه نحو الاسما وتقيب مخارج المصطفى اشرف
السفر والحوز في المصطفى عن ابي يوسف يجوز التسفل ركبا في المصطفى
م يجوز ويكره كذا في خلاصة الفتاوى هذه اذا كانت الدابة يستمر
بفسرها واما اذا كانت يسير صاحبها لا يجوز البطوح والافترض
خفا هذا في الخطوع واساق الفريص لا يجوز وكذا النثر والنثر
وجب قضاؤها بالاشروع على الارض ثم اضربها كذا لور وكجدة
التوبة وصلوة لجنازة هذا من الرواية نواضل يعني سنن
الصلوة وعن ابي حنيفة ينزل سنة الفجر خفا لو اتمها خارج
المصطفى عمل المصطفى على طاة الدابة وقال كثير من اصحابنا ينزل ويحتمل
على الارض فان التمر ركبا لم يجز خلا بخلاف العكس كقصة الصلوة على
الدابة بان يصلي بالاسما ويجعل السجود خفض من الركوع من غير ان
يصنع راسا على شئ مسافة دابة او وافته يصلون فواذ يصلي
على الدابة يجاعة جارت صلوة الالبام ومن معه دابة ولا يجوز ان يركب
الثان بركاب كذا ذكر في الفتاوى الظهيرية ان امام الكرخ انه
يجوز ان يركب كذا في الفتاوى الظهيرية ان امام الكرخ انه

فانظر في الرواية فانما كان يرد
فانظر في الرواية فانما كان يرد
فانظر في الرواية فانما كان يرد

فانظر في الرواية فانما كان يرد
فانظر في الرواية فانما كان يرد
فانظر في الرواية فانما كان يرد

الله لا يجوز المشرك يصلي ركبا بالانها السيرة اية او يورد
 حقا لو صلى الركب بالانها لم يورد عدد او سبع او مرض او مرض
 المفيد اذا صلى قاعدا بعد سجدتين خفيفا ولا يبعد عن ذلك
 وذكر في الفتاوى اذا تفرغ على المريض القيام صلى قاعدا بركم
 وسجد فان لم يستطع الركوع والسجود صلى انما او جعل السجود
 انخفض من الركوع ولا يرفع شيئا يسجد عليه فان لم يستطع
 التقوى استقام على قفاه وجعل رجليه الى القبلة والوفى بالركوع
 والسجود فان اضطر على جنب في القبلة والوفى بركبته وان
 لم يستطع الانها لم يورد في بيعة ولا يورد في سجدة اجده
 فان قدر على القيام ولم يقدر على الركوع والسجود ولو لم يقدر
 جاز ان يصلي قاعدا او صلى انما وذكر في الفتاوى الظهيرية اذا جاز
 للمريض عن الانها بالركب لم يورد راسه عن ان خيفة انه يجوز وقال
 ابو بكر محمد بن فضال لا يجوز وذكر في الفتاوى الظهيرية ان المريض اذا
 كان قائما على بعض القيام دون القيام لم يورد كيف يصنع قال
 الفقيه ابو جعفر في مريان يوى مقدار ما يقدر فاذا جاز قد روي انه
 اذا كان قادرا على الكثير فاما لا يقدر على القيام لم يورد او كان يقدر
 على القيام لبعض القراءة دون تمامها بركم فاما لا يقدر عليه
 فانما لا يجوز المشرك يصلي ركبا بالانها السيرة اية او يورد
 حقا لو صلى الركب بالانها لم يورد عدد او سبع او مرض او مرض
 المفيد اذا صلى قاعدا بعد سجدتين خفيفا ولا يبعد عن ذلك

والاصح انه يصح وذكر في الفتاوى الظهيرية ان المريض لو قدر
 على انما دون الافتتاح لم يورد اصحوة الصلوة متكئا ولو صلى قاعدا
 عد لا يجوز وكذا لو قدر على انما يصحها خفا لو جاز على التقوى
 مستويا وقد روي انما والاستناد الى المحايطة او دشا
 او انسان لطيف يصلي قاعدا استدا او متكئا ولا يجوز ان
 يصلي مضطجعا ان يصلي على وجهه بعض صلوة فاما ان حدث
 بمرض ثمها قاعدا بركم وسجد او صلى انما وان لم يستطع ومن
 صلى بعض صلوة قاعدا بركم وسجد لم يورد ثم صلى على وجهه
 صلوة فاما انما استأنف الصلوة وان صلى بعض صلوة
 بالانها لم يورد على الركوع والسجود استأنف الصلوة كذا
 في الفتاوى ثم مريض تحت ثياب جسد في وسطه الخشخشة من شدة
 او لم يجد مشقة له ان يصلي كذلك كذا في الفتاوى الظهيرية
 حقا لو صلى المريض الى غير القبلة لا يجوز الا ان لا يستطيع ان يتوجه
 الى القبلة ولم يوجد ان خيفة بقاء على ان الاستطاعة بقوة الغير
 ليست بشبهة عند روي هذا الوصل على فرش جسر ووجد احد الخو
 الى مكان طاهر وذكر في الفتاوى الظهيرية ان المريض اذا لم يقدر على
 الوضوء والتميم وليس حذاء من يديه ويتركه لا يصلي عند خفا
 اذا جاز ولم يقدر على التقوى ويصلي مضطجعا على قفاه متوجها نحو
 القبلة ورأسه الى المشرق وجعلها الى المغرب هو افضل عندنا

اذا جرى وقت فريضة على الدنيا براسه هي سبقت الصلوة عنه انما
 المشايخ فيه الحق ما ذكره الامام السرخسي ان يسقط الصلوة
 عنه كذا في الفتاوى الظهرية ومنية المصنف وذكر ايضا في الظهرية
 انه اذا براد من يومه القضاء قال بعضهم ان كان عرج اكثر يوم وليلة
 ولا يلزم منه القضاء وان كان دون ذلكا يلزمه كما في الاغنياء والفتاوى
 وقال بعضهم ان يفعل ان كان يفعل لا يسقط عنه الفرض والفتوى
 على الاول وذكر ايضا في الظهرية الاحتياط اذا كان قيامه ركوعا غير
 برسم الركوع لانه عاجز عما فوقه وقيامه قوما قعودا لا
 عرجهم فضر عليهم في جميع الموازل وذكر ايضا في الظهرية
 عرجا من قطع يده من المرفقين وقضاء من الساقين لانه
 صلاة عليه خفة اذا اغمى على رجل يوما وليلة او اقل فعليه القضاء
 وان اكثر لا يجب استحسان المعتبر يوم وليلة بالساعة عند ابيس
 وهو رواية عن النبي ع وروى عن ابي حنيفة الصلوة ويظهر هذا في
 اغمى عليه عنه الصلوة ثم افاق من الغد قبل الزوال بعشا وهذا اكثر
 من حيث الساعة وان الصلوة خفت لم يلزم كما لا يخفى في حق
 الصلوة حتى لو جنى اقل من يوم وليلة او يوما وليلة فانه يلزم منه
 ما فات من الصلوة فان كان اكثر من يوم وليلة لا يلزم منه قضاء
 ما فات خفا هذا كله اذا اغمى بما ليس بصنع بل مرض والاعى
 عليه يفرج من سبع اولاد حتى اغمى عليه اكثر يوم وليلة بسقط

عنه القضاء بان اصابه وجع في السجدة والادوية ذهب عن سقوط
 اكثر من يوم وليلة عند من يسقط عنه الصلاة لا يحصل بغيره
 هذا اذا اصابه على الاغنياء اكثر من يوم وليلة او ما اذ اغمى ساعة وفاق
 ساعة ان لم يكن لا فاقته وقت معلوم يكن يطبق بقية فكلما يكمل
 الاضحية او يغني عليه بقية بعد مراعاة الترتيب في قضاء الغفلة
 فرض عذرا وعذرا في مستحب وانما يسقط الترتيب باحدى
 ثلاث اما بالنسيان او بضيقة الوقت او بزيادة الغفلة على ستة صلوات
 والصلوة السابقة جائزة كذا ايضا في الجوامع الفقهية وذكر في تحفة
 الفقهاء هذا عند ابي حنيفة والاشعري وقال يمد اذا كان الغفلة صلوة
 يوم وهو خمس صلوات دخل الوقت السادس يسقط الترتيب ويجوز اذا
 السادسة عندما لا يسقط بالنسيان ولا بضيقة الوقت وعذرا
 زفر لا يسقط بكثرة الغفلة كذا في تحفة الفقهاء بعد حد الكثرة يصير
 الغفلة سنا ويخرج وقت السادسة خصا روى عن اصحابنا حسن
 صلوات حصص رجل حتى العصر وهو ذكر انه لم يصل الظهر فهو فاسد لكن
 اذا فسدت الغفلة لا تبطل اصل الصلوة وهو القبلة عند ابي حنيفة
 والاشعري وعذرا يمد يبطل اصل الصلوة كذا ذكر في المنظومة خفا
 رجل على البني وهو ذكر انه لم يصل العشاء لكن يزعم ان الوقت ضيق
 فلما فرغ من العشاء ظهر ان الوقت سعة يسع فيه العشاء فمد في
 ولو صلى العشاء ثانيا في ظهر ان الوقت لا يسع للعشاء فمد في ايضا

ولو شرج في الغشاء بعد ما صلى النبي لم تلت الشملان طلعت قبل
 ان يتوعد قدر تشهد فجره جازي وان طلعت بعد ما قد قدر
 تشهد فيه خروا معروفا وفي المسئلة اثنا عشرية كما
 وقضى بعد الفجر اية حتى فلا ما بقى عاد الترتيب عند
 البعض وهو الظاهر كما لو قضى بعض الفرائض وتبقت خمس لا يجوز
 السادسة الوقية وبعد الترتيب هذا منقول عن فتوى الظهري
 ان يفي من الوقت لا يبيع جميع الفوائت مع الوقت لكن يبيع
 بمقتضى ما مع الوقت لا يجوز له الوقت ما لم يقض ذلك البعض
 لاذوق سعة الوقت مع الوقت وقيل على قول ان حيفه يجوز لانه
 ليس في هذا البعض باو من المرفق الى البعض آخر كما قد كود
 في الفتاوى الظهرية كالوفات مصلواتها في القضاء كما وجبت
 في الاصل الا ان يزيد الفوائت على مصلوات فيسقط الترتيب فيها
 اي بين الفوائت والوقية كما مر انفا كذلك كور في القدرى وغيره
 وذكر في الكافي اذا كثرت الفوائت يسقط الترتيب فيما بين
 الفوائت كما يسقط الترتيب فيما بين الفوائت والوقت
 خفا لو ترك صلاة ثم صلى بعدها حصة صلاة وهوذا كور
 الفائت فان هذه الحصة لو فوقة عند ان حيفه فاذا اهل
 السابقة يجوز السابقة بالاتفاق ويعود الحصة الموقوفة الى
 الجواز عند ان حيفه وقال ابو يوسف ومحمد لا يعود الى الجواز عليه

قضا المواديات الحصة والفاشية كذا ايضا في جميع البحرين وذا
 كور في المنع والمخايق ان هذه المسئلة التي يقال لها واحدة تقضى
 الحصة وواحدة تقضى الحصة واحدة تقضى الحصة كذا
 اذا ترك الحصة صلاة ثم صلى السادسة فيها فوفرت عند ان حيفه
 حتى لو صلى السابقة فتغلب السادسة الى الجواز عند ان حيفه
 وعند من لا يغلب جفا لو ترك الصلوة واحدة من اليوم ولا يدري
 اي صلوة فانه ينبغي ان يخترى وعلم بالبحر فانه لم ينع تخير
 على شئ يعيد الصلوة يوم ليلة احتياقا حتى يخرج عن قضا
 الفوائت تبين كذلك في الفتاوى الظهرية والى هو
 الطلب الاخرى يوم يكون اكثر رتبة عليه وعلى هذه اذا نسي
 صلواتين من يومين ولا يدريهما بعينهما يعيد صلوة يومين
 رواه سليمان عن محمد وعلى هذه اذا نسي ثلث صلوات من
 ثلاثة ايام لا يدريهما بعينها يعيد الصلوة ثلاث ايام ومما رواه
 رواه ابراهيم عن محمد كذا ذكر في الفتاوى الظهرية وذكر في المنظومة
 ان الظهور والعصر فاستا من يومين ولا يدريهما اول يقضى
 الظهور ولا ثم العصر ثم يقضى الظهور ثانيا عند ان حيفه وقال ابو يوسف
 ومحمد يقضى الظهور ثم العصر فقط كذا في الفتاوى الظهرية وجميع
 البحرين ولو ترك ثلث صلوات من ثلثة ايام للظهور من يوم
 والعصر يوم والمغرب من يوم ولا يدري ايها اول فقال فقهاء

فقها، أنا أنه صلى سبع صلوات على الظهر ولا ثم العصر ثم المغرب
 ثم الظهر ثم العصر وروى عن أبي بصير أنه قال يصلي ست الصلوات
 الظهر والناح ثم العصر ثم المغرب ثم الظهر ثم المغرب ثم العصر وهذا
 المسئلة منقول من غير الفتاوى وذكر في الفتاوى الظهيرية
 أن القضا آية الاداء وهو الصحيح خف عذام احتم ولم يصح
 الشاء ولم يستيقظ حتى طلع الجو اختلفوا فيه قال بعضهم ليس
 عليه إعادة الشاء وهو المختار كذا ذكر في الفتاوى الظهيرية
 وإن استيقظ قبل طلوع الجو عليه قضاء الشاء وبالاجماع واقع
 محمد بن الحسن الشيباني في سألها من الوضيفة فاجابه بما ذكره نقلا
 فأعاد الشاء كذا يذكر في الفتاوى الظهيرية خف في شرح النجاشي
 روى رجل فأنه صلوات كثيرة في حالة الصحة ثم مرض الرجل مرضا
 يضر الوضوء وكان بالنيمة ولا يقدر على الركوع والسجود ولا يمكنه ذلك
 الصلوة إلا بالأيدي فإذا القوا في حالة المرض في هذه الضفة
 جاز ولو صح وقد روى القضا اخف رجل يقضي صلواتهم مع أنه
 لم يقدر على منها احتياطا اختلف المشايخ فيه قال بعضهم كبره وقال
 بعضهم لا كبره كذا في الفتاوى الظهيرية ويجوز أن لا يقضي بعد
 العصر وبعد طلوع الجو وذكر في الفتاوى الظهيرية لو كانت الفتاوى
 كثيرة فاستعمل بالمقضا فإن أراد تسهيل الأمر سوى أول
 ظهر عليه واخر ظهر عليه كذا في سائر الصلوات كذا ذكر في

خلاصة الفتاوى خف قوله تعين أول والاخر لكنه قال نويت
 الظهر القضا آية جاز أن لا يكمل الرجل وعليه الصلوات فاستيقظ وأوى
 بأن يعطى كفارة صلوات مكتوبة بعد نصف صاع من بر وللقوت
 نصف صاع وللصوم نصف صاع كذا أيضا في الفتاوى الظهيرية
 وإنما يعطى من ثلث ماله وإن لم يترك مالا يستقر صا ورشة نصف
 صاع من بر يرفع المسكين ثم يصدق ثم يتم حتى يتم بخمس صلوات
 ما ذكرناه كذا أيضا في الوقعة للخلول ولو قضاها ورشة بغير
 أموره لا يجوز وفي الحج يجوز وذكر في الظهيرية أن العلماء اختلفوا
 على أنه هل يقوم الطلوع ^{مقام} الصلوات قال محمد بن مقاتل بن سلمة
 يقوم وقال أبو المليح لا يقوم ولا رواية في سيرة التلاوة أنه
 يجب ألا يجزى فادية في الصلوة حالة للميت بخلاف الصوم هو
 شافعي المذهب إذ صار صنع المذهب قد فاتت صلوة في وقت
 كان شغوبا ثم إذا ان يقضيها في الوقت الذي صار خيفا يقضي
 على مذهب الرخصة رحمه الله خف شفعوى تحقت ليس
 عليه قضاء ما أدى يسأل عليه قضاء الامام العلامة
 نجم الدين الشافعي عن شفعوى صار خفيا ثم أراد أن تغل رية
 لا مذهب الشافعي له ذلك قال الشافعي خير على مذهب
 الرخصة وأوى هذه الكلمة أقرب ما يجب القضا في الله
 حرم ما تردي عن هذه المسئلة فإنه قال يهذر الباشي

المترد أشد التعزير حتى ترك الروي ويرجع إلى مذهب الشاذليين
قد ابتاع بالمراب والفروج بحيث يثق عليها وضوء لكل مكتوب
وليس له أن يأخذ بمذهب الشافعي ولكن أن أهله المائتين وثلاثين
وقيل لمن انتقل إلى مذهب الشافعي بشرط لم يضاف أن يجوز مكافأة
الشيخان إلا ما أتت به الدين أن الروي جليل إذا تعلم علم الصلوة
وغير علم الصلوة أحدهما يتعلم يعلم الناس ولا يترفع يعلم
به فالذي يتعلم يعلم بأوله حكوي ذكر أيضا في الفتاوى الظهيرية
ذكر الشيخ الفاضل أبو القاسم محمود بن الحارث القاري أن في كتابه
خلاصة لطائف عن رسول الله أنه قال إن بابا من العلم يعلم
الرجل ولا يعمل خير من أن لو كان أبو قيس زهيبا وانفق في
سبيل الله تعالى خضع الرجل إذا أمكنه أن يصح بالميل وينظر
في العلم في النهار فمن وإن لم يمكنه أن ينظر في العلم في النهار
فإن كان زاهيا وفهم ويعرف الزيادة في نفسه كان النظر في العلم
أفضل من الصلوة خضع حكوي عن أبي بطيخ البجلي تلميز أريج
أنه قال النظر في كتب أصحابنا من غير سماع أفضل من قيام الليل
وروي عن شقيق بن إبراهيم الزاهد البجلي أنه قال قرأت
كتاب المسكوت عن أبي يوسف في مدينة بغداد وعلي راسي قلوة

والفصل قرأت كتاب الصلوة فقال أبو علي ما رأيت تحت خضر السماء
ولا فوق أديم الأرض أشرف وأخفى من كتاب الصلوة سوى كتاب الله
تعالى وروى عن الحسن أنه يحرق كتاب الصلوة في كل كذا كذا مرة
فيما نظرت فيه إلا وقد استغفرت في كل مرة فائدة جديدة وروى عن
محمد بن سلمة أنه قال قرأت كتاب الصلوة وقرأ على أربع مائة مرة فما
نظرت فيه إلا وقد استغفرت في كل مرة فائدة جديدة وذكر في تقرير
شرح البرزذوي أن المتقدمين من علماءنا قالوا لا يجب وجوب
العبادة لله تعالى علينا شكرها وإذا كان لا يمكن لمطالع
عن عهد شكر نعمة الله تعالى لكثرة نعمها وقلة مدة العمر فالإيمان
شكر نعمة الموجود والنطق وكمال العقل والصلوة شكر نعمة
الأعضاء والأسلمه فانه يوفى بها الهدى من المشقة قد لا ترفة
واشكر نعمة اقتضاء الشهوات والاستمتاع بها والطهارة الطرية
من صدور الأسرار وصلاح كتاب الميزان اللهم إلا استنك
الامن يوم العيد والخفة يوم الطلوع ومع مقربين الشهود والركوع
والسجود والموفين بالعهود انك راجم ودود انت تفعل ما تريد
فصل في الاوقات سبب وجوب الصلوة واقتضاها وهي
النجى والظهر وغيرهما كذا في الكفاي وعامة كتب النجاة كالان الصلوة
تضاف الى الاوقات ويكرر يتكرر انه وجوب الصلوة في الزمان
من عاينها في هذه الاوقات لا بالامر والامر طلب لا اذما وجب

يصحح من طريق معرفة الزوال ان تعرف خشيته في الارض ستونته ^{وهي}
 على مبلغ الظل منه خط فنادم الظل ينقص من الخط وهو قبل الزوال
 واذا وقع للزيادة لا ينقص الخط فهو ساعة الزوال والظل الذي
 يكون في تلك الساعة هو في ذوال الظل كذا ايضا في الهداية ومعرفة
 الفقه اذا اخذ الظل في زيادة فقد علم ان الشمس في تلك الساعة كذا ايضا
 في المبوط وملازمة المتحرر كسواء في عدد الزوال ان يتقدم الظل
 مستقبل القبلة - فمما دامت الشمس على حاجبه الايسر في الشمس قبل الزوال
 صار لها الشمس على حاجب اليمين فقد زالت في الزوال يختلف باختلاف
 الامكنة والالات قد قيل لا بد ان ينبغي لكل شئ في هذه الزوال في
 كل موضع ان يحكم والمدينة في الطوال ايام فلا ينبغي بحكمة ظل على الارض
 بالمدينة ياخذ الشمس لططان الاربعة واول وقت العصر الخرج
 وقت الظل على القولين واخر وقتها لم تغلب الشمس كذا في القدرى
 وغيره واول وقت المغرب اذا غربت الشمس واخر وقتها حين يغيب
 الشفق كذا في القدرى وغيره خف الشفق عند البر خيفة هو ^{البحر}
 بظلمة وقال ابو يوسف ومحمد بن الحمر كذا في المنظومة وهو رواية
 عن البر خيفة وهو قول الشافعي واول وقت العشاء اذا غاب الشفق
 واخر وقتها عالم يطلع البحر كذا في القدرى وغيره من كتب الفقه والطب
 وتأخير العشاء الثلث الليل مستحب وانصفه صليح وبعد انصفه
 المطلق البحر مكره وكذا ذكر في خلاصة الفتاوى انه قد لا الشافعي

في قوله بانه يخرج وقت العشاء من مائة ثلث الليل وقال في قول
 من معنى الليل خرج العشاء الا ان يكون مسافرا فبعضه حينئذ الى وقت
 طلوع فجر الثاني خف ان كانوا في بلاد يقال لها بلفار اذا غربت الشمس
 طلع البحر لا يجب عليهم صلاة العشاء كذا في صدر الكبير برهان النجدة
 والظاهر للدين المرعبي والافضل في صلوة البحر ان يكون عندنا كذا
 في القدرى والهداية وغيره من كتب الفقه خف حد الشوبان بعد
 بمسألة البحر بعد متشار ابياص ويصح بقراءة مسنونة فاذا فرغ من
 الصلوة وظهر له كره في طهارته يمكن ان يتوضا ويعيد الصلوة قبل
 طلوع الشمس كذا ذكر في الكافي خف يؤخر ظهره في الصيف ويجعل
 في الشتاء ويؤخر فيهما ويجعل المغرب فيهما هذا اذا كانت السماء
 مغلقة مضجعة وان كانت متفتحة يؤخر البر والظلم والمغرب ويجعل
 العشاء والعصر كذا في الهداية كروي الحسن عن ابي حنيفة انه يؤخر يوم
 الغيم جميع الصلوة لانه اقرب الى احتياط فاذا في وقتها او بعده
 يجوز قبل الوقت من تأخير العشاء الى ما اذا خفف الليل والعصر الى
 وقت اظهر الشمس والمغرب يشك النجوم كراهة خيفة يكره تأخير
 العصر لا تغير الشمس قال بعض العمى تغير وضوء الشمس الذي يكون ريس
 لطعان وقال بعضهم لما يعرف السنين من ينظر الى فرضها ان امكنة
 احاطة ان ينظر الى الفرض ولم يجر عيناه وعلم ان الشمس قد تورت وقال
 بعضهم اذا قامت الشمس لغروب قد رجع او رجع لم يتغير اذا كانت

أقل من ذلك تغيرت الشمس وذكر في الفتاوى أن الشمس الأيمة قال أخذنا
 بقول الشيخ وهو تغير الغرض وهو أن يذهب الضوؤه فلا يحصل البصر
 بالنظر إليه خرة وهو الصحيح كبر تأخير المغرب إلا في السفر كان على
 عليه حقا وقت الصلاة هو وقت الغشا إلا أنه ما لم يستقيم الغشا
 فإن أوثر قبل الغشا لا يجوز كما يستحب تأخير الوضوء إلى آخر الليل من ينق
 بالانتهاء وإن لم يشف بالانتهاء أو قبل النوم كذا في الفذوى وغير
 الشهر بعد الغشا أكبر قوله ثم يبيح بعد ذلك باليسخنة ثم ما سألنا
 لا يجوز فيها التطوع ولا المكتوبة ولا صلاة الجنازة ولا سجدة التلاوة
 إذا طلعت الشمس حرة ترتفع وعند الأصحاب تقبيل الإذن التزول الشمس
 وعند جمهور المسلمين لا تقبيل الشمس إلا غروبها ذلك فإنه يجوز إذا
 عند غروبها وعند الشافعي يجوز الصلوة كلها في هذه الأوقات
 إلا التطوع فإنه مكروه مكره يجوز في الشافعي الغرض في الأوقات
 المكروه خفف عن الإحيفه يجوز التطوع عند الانقضاء في اليوم
 الجمعة كذا في الكافي والنهاية كما أعلم بأن التطوع في هذه الأوقات
 يعني عند الطلوع والاستواء والغروب ويجوز وكبره كذا في النهاية
 الطلوع لا يجوز الصلوة عند الطلوع والاستواء والغروب قضاء الغرض
 ولو لم يثبت الغاشية عن أوقاتها كسجدة التلاوة التي وجبت بالتلاوة
 وقت غير مكروه والوتر الذي فات عن الوقت كذا في الكافي حصن لوضع
 عند الطلوع والانقضاء والغروب بعد كذا ذكر في المحيط أنه لو وجب

على نفسه صلاة هذه الأوقات فالأفضل له أن يصلي في وقت ما صلى ولو صلى
 في غير الوقت يسقط عنه كذا في المحيط والظاهر المبسوط أنه التطوعات
 في هذه الأوقات الثلاثة فإنه إذا شرع فيها يجب عليه أن يقطعها بنفسها
 في وقت آخر في الظاهر الرواية كذا في المحيط وتوافقه فافهم فإن ما إذا انقطع
 على ذلك فقدم عن قريب أنه يجب به عما وجب عليه بالشرع وكفها
 لو قطعوها وإن هاء في وقت مكره مثله يجوز غدا خلا فالزفر فيه
 وذكر في تحفة الفقهاء أن الأفضل وصلوة الجنازة أن يؤدبها ولا يؤخرها
 وكذا في سجدة التلاوة التي تلاها في وقت مكره وسجدتها فيه حار
 من غير كراهة ثم اختلفوا في الوقت الذي يباح فيه الصلوة بعد
 الطلوع الشمس قال فالأفضل إذا طلعت حرة ارتفعت قد سجد أو تحين
 يباح الصلوة كذا في خزانة الفتاوى وكان الشيخ الجليل أبو بكر محمد
 بن الفضل يقول مادام الإنسان يقدر على النظر إلى قرص الشمس في
 الطلوع لا يباح فيه الصلوة فإذا جرى عن النظر يباح فيه الصلوة
 وقال الفقيه أبو حفص لا يباح فيه الصلوة وإذا لا يفكر في بوجه
 بطلت ويوضع في الأرض مستوية فما دامت الشمس ترفع في حيطانه
 في في الطلوع وإذا وقعت في وسط فمعد طلعت وحلت الصلوة كذا
 في المحيط والفتاوى الظهيرية أنه يكره أن يتنفل بعد طلوع الجوز قال الشيخ
 الإسلام الشري فيهما سوار ركعة الجوز ركعة التي لا تجزئ في الوقت
 فإذا الوقت متعين بركعة الجوز حتى تؤدي تطوعا كان عن ركعة

الجرح فله ركن من مطلق آخره ولا يبقى جميع الوقت كالشعر
 كونه الجرح من تحت الخفة ولكن الغرض الآخر فوق ركعة الجرح فان ان يصر
 الوقت اليه على الاوقات الثلاثة فان انتهى كمالها في مكان مطلق
 الوقت ناقصا فلا يتاخر فيه الكلام وذكر صاحب الهداية في كتاب
 التيسير من اراد ان يصلي تطوعا في اقل الليل فلا يصلي ركعة طلع الفجر كان
 الاستحباب افضل خفة لانه وقع في الصورة المطلق بعد الجرح لانه قصد
 تكامل الاستحباب افضل نكرة الكلام بعد ركعة الجرح ان يصلي الجرح لانه
 لظن اراد بالاكلام حقا فقلنا من المحيط اذا صلى الجرح فلا بأس
 ان يتكلم في حاجة معاده ومصلحته فان بعض الناس ايضا يكره
 الكلام بعد صلاة الجرح طلع الشمس وقال البعض ان لا يرفع يده
 الشمس فالتدبير المسمى وذكر في الفتاوى نقلا عن فتاوى سعد الدين
 عن سيد الايام بن الحاج اع انه قال سالت شيخنا الامام الخليلي
 كمال القوم انهم يصليون الجرح وقت طلوع الشمس فهل شكر عليهم
 فقال لا لانهم لو منعوا استبركوا اصلا ظاهر لو صلحوا بها يجوز عند
 اصحاب الحديث والاداء جائز عند البعض ولا من الزكرك اصلا لانه
 اذا طلع الشمس صلاة وفي المبسوط عن الجرح ان صلاة
 الجرح لا تقصد بطلوع الشمس لكنه يصير حجة اذا ارتفعت
 الشمس ثم صلوة وكان الركن احسن هذا ليكون موديا
 بعض الصلوة في الوقت وذكر في الفتاوى الظهيرية اذا صلى

اذا صلى ركعة من الجرح ثم طلعت الشمس فردت صلاة الفريضة وسبق
 اصلا للصلوة وهي التعلية عن الجرح وكبرس وعند من يبطل صل الصلوة
 كذلك فتية الفتاوى لان في الفتية قال لا تقصد عند ان فتى في
 هذه الصورة وينقض الوضوء من التمرممة في هذه الصلوة عند
 هما خلا فالجهد لانه ان الاوقات التي نكره فيها الصلوة اثنا عشر
 قلنا نكره الصلوة فيها التمرممة في الوقت وهي الطلوع والاستواء
 والغروب فلذلك نكره فيها حسن الصلوة وضوا ونقلا والعوا في لغة
 في غير الوقت فلذلك اشترى التعايف وفي معنى التعايف في الغايين
 وكذلك البواب تسعة هي بعد طلوع الجرح وبعد الفريضة قبل طلوع الشمس
 وبعد الصلوة العصر قبل الغروب وبعد غروب الشمس قبل الصلوة
 المغرب وعند الخطبة يوم الجمعة وعند الاقامة يوم الجمعة وعند
 خطبة العيد وعند خطبة الكسوف وعند خطبة الاستيلاء
 في الفتاوى قاض خان والحقه لكن لفظ الحقبة بالانكر هذه
 فتاوى قاض خان بلا يجوز خفة تعلم علم الجرح قدر ما يعلم
 مواقيت الصلوة والقبلة لا يكسر والزيادة حرام في حال انه ان
 يوفقنا العلم بالعلم وبين قنا حسن الخلق مع الناس والحلم ويجعلنا
 من العالمين المحققين لانه لو فضل على العالمين **وقد اذنان**
 الاذنان في اللغة هو الاعلام وفي الشريعة عبارة عن اعلام مخصوص
 في اوقات مخصوصة من الاذنان سنة للصلاة الحسن والجمعة

١٢٠

دون ما سواها كذا في القدر في وجهه ففقد نقل عن مكحول انه
 قال سنة اثنان اخذها هدي وتركها الاكثر به كبر النبي عم في كبره
 وقيامه وقعوده وسنة اخذها هدي وتركها اضل الله كالات
 ولا اقامة وصلوة العيدين وبلاعة كذا كوفي شرح البرزدي وشرح
 وصية اخذها هدي اي علمها من تكمل لهذا الذي لا
 في ان الاذان واجب والصحيح ان سنة ولا يمنع اهل بلدة من بلا
 الاسلام بمقتضى الامام يعني ان تركوا الاذان والاقامة هذا عند
 خلافا لا يروى كذا في خلاصة القولين متقاربان لان السنة
 مؤكدة والواجب سواء عندنا اربع تكبيرات بصورة في ابتداء
 الاذان وعند مالك يكبر مرتين وهو الذي عن رويوسف كذا ذكر في
 كذا في تحفة الفقهاء **فمن** قال عامة العلماء لا ترجع في الاذان وقال
 الشافعي ترجع في الاذان وقال الشافعي المرجع فيه سنة وغيره
 عندنا سبعة المؤرخين بالشهادتين فيقول تشهد ان لا اله الا الله
 مرتين وامثل ان محمد رسول الله مرتين ويحذف بهما صوت ثم يرفع
 جمع اليهما ويرفع بهما صوت خف قال عامة العلماء يحتم الاذان
 بقوله لا اله الا الله وقال مالك يحتم الاذان لقوله لا اله الا الله والله اكبر
 حص فيستقبل بالشهادتين القبلة ويحول وجهه يمينا وشمالا
 بالصلوة والفلاح وترك الاستقبال جاز وكبره يزيد في اذان النبي
 بعد الفلاح الصلوة خير من النوم نه السنن التي تدفع الى التمس

اذان وهو ان ياتي بالاذان والاقامة جهر ارفعها بصوت الاذان
 الاقامة اخفض من الاذان كذا في تحفة وسما ان يفصل بين كلتين
 في الاذان سكبه ويطول الكلمة لا يفصل بين كلتي الاقامة بل
 يجعل الاقامة كما شرح حتى اذا قدم البعض او اخر البعض فالأفضل ان
 يعيد مرارا على الترتيب من سنن الاذان يوالي كلتا الاذان
 والاقامة حتى لو ترك المواتة فاسنة ان الاذان وذكر في شرحه لا
 سلام من سنن الاذان ان ياذن في ارفع مكان وينوي به وخو
 الناس الى طاعة الحق كما كبره الله في الاذان كذا في مختار الفتاوى
 وما التحيم فلا يمس كذا في المبسوط والتحيم تعليظ بانته به الاقامة
 مثل الاذان وينادي قبل فلا حرجها قد قامت الصلوة مرتين كما يشفع
 الاذان ويوتر الاقامة بعد عدة الشافعي الاقامة فادى الاقوله قد
 قامت الصلوة كما ترسل في الاذان ويجد في الاقامة لو ترسل فيها
 احذر فمها وترسل في الاقامة وحديث الاذان جاز والمرسل ان
 يفصل بين كلتي الاذان بمدة المستوية الصوت من غير نقص ومعنى تر
 سلف قرانه اذا تم هل فيها ونوف كذا في الكافي لم يذكر الوصل الشريعة
 كما جعل اصبعه اذنيه عند اذنه ان لم يفعل حسن لان الاذان معه
 احسن فاد تركه في الاذان حسنا تف روي ابو يوسف عن اخيه في ان الجمل
 احدي يديه في اذنيه فيس. وذكر في ان المؤذن يتوب بين الاذان والا
 قامة والتوب يعود الاعلام بعد الاعلام والتوب كل بدعي مانعا

هذا الصلوة اقامت به التثويب في الجمل من اجل الصلوة بعد
 الفلاح مرتين بين الاذان والاقامة حسن وذكره في مسائل الصلوة
 وهذا التثويب اخذ به العلماء الكوفة بعد عهد الصحابة لغيره
 الناس وخصوصا الجوزي والمتأخرون استحسنوا في الصلوة كلها الظهور
 التثويب في الامور الدينية والتثويب على ما تعارفوا به هل كان
 بدو في ذكره في شرح الطحاوي يستحب اعادة الاذان من اربعة
 بجنب والمراة والسكران والعميون وذكر في الظهورية لو اذن وهو جنب
 بعيد من اذان الصبي العاقل صحيح من غير كراهة في ظاهر الرواية
 اما اذا ان الصبي الذي لا يعقل لا يجوز وبغاية نقل عن المبوط
 روى الحسن بن ابراهيم انه قال لو اذن بالغارسية والناس
 يعلمون انه اذا ان يجوز وان كانوا لا يعلمون لا يجوز كذا في شرح
 تاج الشريعة انه يكره لو اذن ان يصلي الاذان بالاقامة وقال الشافعي
 في بعض بين الاذان والاقامة في صلوة المغرب بركعتين خفيفتين
 انه حاصل المذهب ان العلماء اختلفوا على ان لا يفصل الاقامة بالاذان
 في المغرب بل يفصل بينهما كمنهم اختلفوا في مقدار الفصل
 فذهب ابي حنيفة الى ان يفصل بينهما ما يسكنه فاقبالا ساعة ثم يقوم ثم
 مقدار السكينة عشرة قدرا ما يمكن فيه من قراءة ثلاث ايات قصارا او
 طويلا وروى عنه مقدار ما يحيطون ثلاثا وعندهما يفصل بينهما ما يحيط
 مقدار الجملتين بين الخطبتين فاف يجب على السامعين عند الاذان الاجابة

على ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله قال اربع من جملتها وذكر من
 جملتها من سمع الاذان او الاقامة لا يجب والاجابة ان يقول
 ما قال المؤذن الا في قوله حي على الصلوة ويحلى الفلاح فان يقول
 مكان ذلك لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم لان اعادة ذلك
 يشبه المحاكاة والاكترين وكذا اذا قال المؤذن الصلوة خير من النوم
 يقول السامع صدقت وبررت وبالحق نطق وذكور في تحفة المصنفين
 يقول المستمع مكان حي على الفلاح ما شاء الله ان كان ما لم يشاء لم يكن
 وعند قوله الصلوة خير من النوم صدقة وبالحق نطق وفي قوله قد
 قامت الصلوة يقول المستمع اقامتها ما دامت السموات والارض وذكر
 في شرح تاج الشريعة ان اجابة المؤذن سنة هكذا يجب في الاقامة ايضا
 لان من سئل في قوله قد قامت الصلوة فيجب بالفعل دون القول فاذا فرغ
 من المؤذن من الاذان يقول المستمع اللهم رب هذه الدعوة التامة
 والصلوة القائمة آت محمد الفضيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود الذي
 وعده انك لا تخلف الميعاد وهذا الدعاء مروي عن النبي صلى الله عليه وآله
 مذكور في صحيح البخاري وعنه النبي صلى الله عليه وآله لقائل بهذا الدعاء
 عند الاذان بقوله حلت شفاعتي يوم القيامة في الشفاعة كان
 في المسجد اكثر من مؤذن اذ اذون واحد فاطرقه الاول
 انه سئل ظهير الدين عن سماع الاذان في وقت واحد من الجملتين يجب
 عليه قال اجابة اذان مسجد الذي يصلي فيه من الطوائع لو اجاب

ولم يحثوا الا سجد لا يكون سجدا ولو كان في المسجد ولم يجب لا يكون
 الحاقن سمع الاذان وهو حيثي فالاول ان يقوسا عة ويجب ان
 يسمع ان لا يتكلم في حاله الاذان وذكر في نسخة الملوكة ان لا يسلم ولا يركع
 ويقطع القرآن فلو كان في قراءة القرآن حين يسمع الاذان ينبغي
 ان يقطع القرآن كذا ايضا في الشهادة نقل من المصنف في قوله
 الرشدي في سماع الاذان في الاذان في المسجد ثم في كذا ذكر في الظهيرة
 يعني لا يترك القرآن لانه اجابت بالخطوة لو كان في منزله يترك القرآن
 ويجب وذكر في القنية عن فتاوى ركن الدين الصباغ عطلت
 حال الاذان يحد ويثبت وعن فتاوى العصر للمجد لا يثبت كذا
 في القنية ويكره السلام في الاذان كذا في الظهيرة الا فضل ان الاذان
 سنة الصلوة لا الوقت فلو فاته صلواته يفيض بالاذان والاقامة كذا
 في الهداية وغيره وعند الشافعي لا يؤذن لمن يعظم جهرا فاته
 صلواته اذ ان السلام لا واقام وكان مخيرا في الباقي انما اذن واقام
 وانما اقر على الاقامة كذا قال مالك يكتب باقامة واحدة كاقام غير
 من اذن خلا للشافعي حقا يكره للرجل اذا المكتوبة بغير اذان واقامة
 والا يكره في البيوت والكرام والصباغ حقا اذ تركوا الاذان والاقامة
 واكتفوا باذان الناس ولا يكره كذا ايضا في الكافي وقال في بيان اللو
 ذن قاسب عن اهل المحلة في الاذان والاقامة فيلون اذانه واقامته
 كالان لكل واقامتهم حصصا لا يترك الاذان واحدا ولا يكره واذكر

الاقامة يكره كالاذان قبل وقت يواد فيه يعني اذا اذان قبل الوقت
 بهد قال القسيف وتقول الشافعي يؤذن الاذان في الجوف نصف الا
 خير من قبل تنوارا على الميادين كما المشافقون ويعلم فان تر
 كهما كره ولو كلف بان قامته جازنة في المبسوط وليس على النساء
 اذان واقامة انهما صليان بالجماعة طين بغير اذان والاقامة وكذا
 في القنية ان لا ينظر المؤذن والامام لو تعد بغيره بوجع اهل
 المحلة واذ قال المؤذن في الاقامة تجهل الصلوة قام الامام والجماعة
 عند الخيفة وذكر في الظهيرة نقل عن مبسوط محمد بن حسن الشافعي
 ان المؤذن اذا قال قد قامت الصلوة يكره الامام والقوم في قول ايج
 ومجد وقال ابن الاكبر حقا يرفع المؤذن من الاقامة لا باس به في قو
 لهم جميعا كما شرع الامام حين يبلغ المؤذن لاقامت الصلوة و
 وقال زفر يقوم عنده وذكر في شريعة الاسرار انه يستحب لمن صلى الظهر
 طرفة ارض فقرأ يؤذن فصلاهم في الجماعة للجماعة سنة مؤكدة
 كذا في الهداية اي سنة قوية شبه الواجب في القوة حقا استدل بها
 دفها على وجود الايمان بخلاف سائر مشروعت حتى قال بعضهم بعض
 الناس بان الصلوة بالجماعة فريضة كذا ذكر في الكافي وذكر في الغاية
 لاصحة لقول من يجعل الجماعة فرض عين كاحد بن فضل والشافعي
 بن راهوية بعض اصحاب الشافعي حقا لو صلى وحده وامكته الاداء
 بالجماعة لم يجز عندهم ولا يعتمد من يقول ان الجماعة فرض كفاية

لا أكثر من شافعي والكرخي والظني اوى فن لو ترك الجماعة بغير
 عذر يجب التفرير يا ثم جيلان بالسكوت واقل التفرير ثلاث اسواط
 وقال امام طاهريين احمد بن الحرثية في كتاب خلاصة الفتاوى سمعت
 من ثقة ان التفرير بالمائة ان ذى القعدة والواجب ومن جملة ذلك
 لا يحظر الجماعة بغير عذر بغيره باخذ المال فن يشتغل بشكر الله ليل
 او نهار ولا يحضر الجماعة لا فيقبل الشهادة ولا يضر الامام المؤذن
 والخطيبان بالسكوت وقال في بعض الفتاوى يعذر بتكرار الفقرة ومطالعة
 كتب الفقه بخلاف التكرار للغة في الفوضوية للجماعة ولا يضر
 يقول المعبود المحتاج الى رحمة مولاه المقول عليه في اخره واولاه ينفذ
 عن استاذي الامام الفاضل العلامة سيد جلال الدين الكركي رحمه الله
 ان اهل البلد تركوا الجماعة هل يقبل منها منهم ام لا قال في جوابه
 لا يقبل منها احكامهم جميعا فن اذا كان مطر برد اسد يد او ظلة شديدة
 وخوف فلا ذلك كله جميع لزوم الجماعة فن الطين عذره السفر ليس بعذر
 خفا الختم من السلطان لانه لا يخرج الى الجماعة والجمعة ثم من كان في جواب
 المسجد يذهب الى اقسام المسجد من باب وان استويا فاولا وقبيلها
 بابا الى بية وان استويا فالعاصي مخير والفقير يذهب الى اقلهما معن
 القوم ليكثر واذا اراد ان يدخل المسجد يبدا برجله اليمني في الدخول
 ويبدأ برجله اليسرى في الخروج ويقول في الدخول بسم الله وسلام الله
 الحمد لله وسلام على رسول الله افتح لنا ابواب فضلك وابواب رحمتك

انك انت الوهاب ثم يسلم على القدم فان لم يكن في المسجد احد
 يقول سلام علينا وعلى عباد الله العالمين ثم يصلي ركعتي تحية المسجد
 وذكر في الظهيرة اذا دخل مسجد او منزلا فيقول رب انزل منزلا مبينا
 ركا وانت خير المنزلات فان النبي م ما هبط وادنا وفضل منزلا
 الا قال هذه الكلمة فلا القاضي الامام صور الاسلام ابو البركات
 فيه فوايد كثيرة ثم يصلي ركعتي تحية المسجد هذا اذا دخل في وقت
 صلاه واما اذا دخل في الاوقات المكرهه فلا يصلي تحية المسجد
 ذكر في الاوقات كلها مستوفى على وجهه التفضل فليطلب ثم فن
 اذا دخل المسجد يصلي تحية المسجد من غير لبث وقيل يجلس
 ثم يقوم ليكون اروح والاصح ان يسلمها كما دخل كذا في الفتاوى
 وفي الظهيرة وعند الشافعي لا يجلس حية يصلي ركعتي تحية المسجد
 فن لا يجوز تحية المسجد بعد طلوع الفجر كذا في شرح السنة وذكر
 في الظهيرة ان تحية المسجد سنة عندنا وعند الشافعي واجبة
 ويكفي تحية المسجد في كل يوم ركعتان في خلاصة الفتاوى انها
 مستحبة عندنا به كبره ان يعلق بلب المسجد لانه يشبه المنع
 من الصلوة وقيل لا يكسر اذا صيف على متاع المسجد غير اوانه فن
 يكره تحميم مكان في المسجد كذا ذكر الشئ في الاثمة المخلو الى وذكر في
 فتاوى التمر تاشي نقلا عن شرح ابو بكر ان القعود في المسجد
 لا للمعبادة مأخون شرعا الا يرى ان اهل المنع كانوا اولا

وَالْعَصْرَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَسِرٌ إِلَّا الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّاصَوْا بِالْحَقِّ
وَتَوَّاصَوْا بِالصَّبْرِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ الَّتِي جَمَعَ مَا لَا
وَعْدَ لَهُ يَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ كَلَّا
لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ وَمَا أَدْرَاكَ
مَا الْحُطَمَةُ نَارُ اللَّهِ الَّتِي وَقَدَتْهُ الَّتِي

تَطْلُعُ عَلَى الْأَقْدَةِ إِنَّمَا عَلَيْهَا مَوْصَدَةٌ

فِي عَمْدٍ مُمَدَّوَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ

أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضَلُّلٍ وَارْسَلْ

عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ رَبِّهِمْ بِحِمَارِهِ

مَنْ سَبَّحِلِ فَعَلَهُمْ نَصَفٍ مَا كُولِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

زعمون في المسجد ويحدثون فيه وليس لاحد من ان ينعهم ذلك
 وذكر ايضا التمرناشي من عن الصلوة لطلول ان الكلام المباح
 من الحديث الدنيا يجوز في المسجد وان احترب فيه من الكلام
 الدنيا فهو افضل واولى اقرب لتقوى كعادى عن خلف وجه
 المدجاة غلامه فساله عن شئ فخرج من المسجد وكلمه
 فيمن له من ذلك فقال ما تكلمت في المسجد بكلام ممتد كذا
 وكذا سنة كذا حكى الامام التمرناشي في فتاوى او لا يدخل
 الخلفه لطلب المسجد الا الضرورة كذا في فتاوى الفتاوى وغيره
 وذكر في الظاهر ان التايم اذا احتلم وتقر عليه المخرج يتم
 في المسجد كما الاعلام بالفقه او بالامامة ثم الاقرار ثم الاورع
 ثم الانس كذا في الهداية والفتاوى وذكر ان الاقرار او اعلم
 بالقرارة وكيفية اذ امر فيها ووقوفها كذا في الهداية والفتاوى
 وذكر في خلاصة الفتاوى لو اجتمع الاقرار والاورع والاعلم
 او فان استويا في العلم فافضلهم ورعا فان استويا فأكبرهم سنا
 واحسنهم جبرها ثم انهم شبا فان اجتمع هذا فخصا ليق
 مع الاختيار ان العوم كذا ايضا في خلاصة الفتاوى قوله اعلمهم
 اي اقرهم في دين الله قوله احسنهم اذ جبرها اي اكثر الصلوة
 بالنسبة في الحديث من كثرة الصلوة بالبطل حسن وجهه با
 تهاور وقال صاحب النهاية بعد تقرب هذه الخصايل القول

احسن العوم طلق او بالامامة وهذا القريب المذكور للا
 فضلية دون الجواهر اذ خف لا يحل للامام ان يأخذ على الا
 مامة اجرا فان لم يشارطهم على شئ عرضا اجابة فمحواله
 في كل وقت شئ كان حسنا بطيب ولا يكون اجرا وعند الشافعي
 يجوز للامام ان يأخذ الاجرة لاجل امامة كذا ذكر في الفتاوى
 محم صليب البيت او بالامامة من غير كرامة تقديم عبد
 واعرابه وفاسق واعى ولد الزنا فان تقدموا جاز كذا في الفتاوى
 وروى في الهداية خف لو ام في بيت رجل بغير اذنه يكون نه قلنا
 مالك لا يجوز الصلوة خلف الفاسق لا ظهر منه الخيانة
 في الامور الدينية لا ياتى في اعم الامور من صيا خلف فاسق
 او مستحق يكون محرم زانوا بالمعصية نه قال بعضهم في صلوة
 الجماعة يقتدى ولا يترك الجماعة بامنه واما في غير الجماعة مكسوة
 بلك فلا بأس يقول ان المسجد اخر لا يصح خلفه ولا ياتى بذلك
 كذا في المحيط نه لا تترك مسجد محلة لزيادة تقوى غيره او عليه
 من امام محلة يصلح عشا العشا قيل غيبة البياض اخذ
 بتقواها خالا فضلا ان يصل وحده بعد البياض من دخل المسجد
 من هو او بالامامة من امام محلة فامام المحلة او لا
 لا بأس بان يكون مقام الامام في المسجد وسجوده في الحرب ويكره
 ان يقوم في الحرب كذا في الجامع الصغير من صلى لله مع واحد

مع وتعدا قامه عن يمينه ولا يتأخر عن الإمام وعن يمينه الذي يضع
 أصابعه عن عقيب الإمام ولا يوازيه الظاهر أن من خلفه
 أو في يساره جاز وهو موقوف على أن أم اثنين تقدم عليها
 عند الإتيان الذي يخطو مسطحا لا يخطو الإمام بالقوم القوم
 كذا أيضا في الهداية أنه أن كان المقتدى أطول كان سجوده
 قدم الإمام لم ينظر لأن العبارة لموضع الوقوف لا موضع
 السجود كما لو وقف في الصلوة ووقع سجوده امام الإمام في
 أطول كذا في المبسوط والشافعي خلاصة الفتاوى كما أن كسر
 القوم كسر قيام الإمام وسطهم به لا يجوز للرجال أن يقفوا
 وبإمرة أو صبي والصبي المشتغل لا يجوز اقتدار المقرض به
 وفي السراويل أو السنن المطلقة جوده مشايخ بل لم يجوز
 مشايخنا كذا ذكر في الكافي والمراد من المطلقة السنن قبل
 الغرائض فبعضها والوتر عذها والصلوة الكسوف والخسوف
 وصلوة الاستسقاء كذا ذكر في الشريعة في شرح الهداية
 أنه لم يجوز بكون اقتدار البالغ بالصبي في النقل المطلق أيضا
 وجوده في كذا في الهداية وعلى قول الشافعي يجوز إمامة
 الصبي به المختار أنه لا يجوز اقتدار البالغ بالصبي في الصلوة
 كلها في جوده اقتدار الصبي بالصبي لأن الصلوة متحدة يجوز
 اقتداره بمثل كذا ذكر في خلاصة الفتاوى حنف أمّا متطعتي
 المشغل جائزة للنساء وللرجال والحنفي مثله لا يجوز كما يصف

الرجل ثم الصبيان ثم النساء وذكر في شريعة السلام أن الإمام يسوي
 الصفوف ثم يخلق في الصلوة يبارر المقتدر الصف الأول في
 الجماعة على من الإمام ومحاربه أفضل ولا يخطو رقاب الناس
 وذكر في المنظومة أن الأفضل أن يكبر القوم القوم تكبيره إلا
 فتتاح مع تكبير الإمام عند الرجوع وقال الأفضل أن يكبر القوم
 بعد تكبير الإمام ليصير مقتديا بمصدا كذا ذكر في المحيط وذكر
 في الظهيرية عن أبي بكر لو كبر المقتدى مقارنا لتكبير الإمام لا
 يصير شارعا في الصلوة الإمام حنف لو قال المقتدى أسألكم
 ووقع قوله اسمع الإمام وقوله أكبر ووقع قبل قول الإمام ذك
 قال العقبه أبو جعفر الأصم أنه لا يكون شارعا عند كذا في الفتاوى
 الظاهر يثبت أجمعوا على أن المقتدى لو رفع من قوله أنه قبل
 فزع الإمام عن ذلك لا يكون شارعا في الصلوة في الظهيرية
 أنه كذا في الفتاوى الظهيرية ولو سبق الإمام تكبير لا يصير شارعا
 رعا في الصلوة الإمام كذا ذكر في الظهيرية ولو وقع عند المقتدى
 الشكر أنه كبر قبل الإمام أم بعد أن كان غالب رايه كبر بعد
 الإمام يجوز به ذكر أيضا في الفتاوى الظهيرية أن العلماء اختلفوا
 في وقت ادراك فضيلة تكبيرة الافتتاح والافتاء وعندها
 أن أدرك الإمام في الغناء وكبر يصير مدركا وقال بعض
 أن كان الرجل وأراد أن يدرك فضيلة الافتتاح ينبغي أن

يشرح في صلاة الامام قبل ان يقرأ ثلاث ايت وان كان
غايبا ينبغي ان يشرح قبل قراءة سبع ايت وقال بعضهم اذا
درك الامام في الركعة الاولى يصير مدركا فضله بتكبيره الا ان
وهذا واسع لتساؤل الناس لو اخذوا من نوى ان لا يؤم جاز نعم
لو اقتدى بامام ولا يدري انه مقيم او مسافر لا يصح اقتداءه
حذف لو قال المقتدى في نية اقتديت لهذا الشاب فاذا هو شيخ
صح الاقتدى وعلى العكس لا يجوز وقيل يصح في الوجهين وذكر في
المقنن ان لو قال اقتديت بزبد او نوى الاقتداء فاذا هو
عمر ولا يصح الاقتداء وذكر في الظهيرية ان المقتدى لو نوى التزو
ع في صلاة الامام لم يشرح وهو يعلم بذلك يصير شارعا في
صلاة الامام والامام لم يشرح وهو يعلم بذلك يصير شارعا
في صلاة الامام اذا شرح الامام به اذ انى الى يقوم بقرون
ويقوم اثنى فضلا ثم فاصدة عند الرج وقال ابو بصير
الامام من لم يقرأ تامة بعد ان قرأ الامام في الاولين ثم
قدم الاخرين بسبق لادن ايا فصدت صلاة عند ابو بصير
ومحمد لا تصدح رجلا ان يصلين في موضع فتوى
كل واحد منهما ان يؤم صابرة فضليا ان جازت ولو نوى كل
واحد منهما الاقتداء بصاحبه فضله لم يجز لان كل واحد
منهما نوى ان يكون بتماما كذا ذكر في النوادر في الشرح اي

فتاح بيان

الامام في الركوع فالركوع فان اقام في الصف يدرك
الركعة وان مشى الى الصف الاول لا يدركها ولا يثنى الصف
الاول وذكر في شرح المختصر مع الكبر ان الركعة قائم حكمي
حتى ان المقتدى آخر الركعة كلها باذراك ركوعها مع الشك
ان تابعه فيه من كبره شرح المقتدى والامام ركع فاطفي
وسوى ظهره قبل ان يرفع الامام راسه فقد ادرك الركعة والا
فلا كذا في شرح المختصر الكبير وذكر في ذخيرة ان مسألة مجالها
صار مدركا قد روي شيخ الركوع او لم يقدر وذكر في الظهيرية
اذ انتهى المقتدى الامام في الركوع فكبر يديه بتكبيره الركوع ان
كبر وهو قائم جازت صلاة ويكون تكبيرة الافتتاح ونية
لتكبير الركوع نحو حنف كوادرك الامام في الركوع فقال الله
الكبر الا ان اقول الله كان قيامه وقوله الكبر وقع في الركوع
لا يكون شارعا في الصلاة كذا ذكر في الظهيرية الا ان في ذلك
الظهيرية قال على قياس ابي حنيفة ومحمد يصير شارعا في
من انتهى الى الامام في ركوعه فكبره ووقف رفع الامام راسه
من الركوع لا يكون مدركا لتلك الركعة خلافا لرواية ولو
ركع المقتدى قبل امامه فادرك الامام فيه جاز وقال زفر
لا كذا في الجامع الصغير بدالية المخرجين في كآل روف المقتدى
رأسه من الركوع والسجود قبل الامام ينبغي ان يعود ولا يصح

ركنين هكذا يجب شخص الاسلام الاورجندى وكذا
 ذكر في خلاصة الفتاوى كما لو كان الامام في الركوع يستمع
 من خلفه صوت تخفوت النعال هل ينظر ام لا قال الفقيه ابو
 الليث السمرقندي ان كان الامام يوقوف للجلل لا ينظر وان كان
 لا يوقوف لا بأس به كذا ذكر في وقفة الخلقوا 2. وقال ابو مطيع قدر
 الاقطار مقدار يستحيى كما قال ابو اسالت اوج هذا فقال
 الكرم ذلك وذكر في الظهيرة ان بابا القاسم قال ان كان غنيا
 لا ينظر وان كان فقيرا ينظر وذكر في زخيرة النعمان ان امام اقم
 الصلوة فلما ركع ورفع راسه من الركوع ظن انه لم يقرأ السورة
 فوجع وقرا ثم علم انه كان قرا السورة فجاء الرجل ودخل معه الصلوة
 ثم رفع رأسه فان هذا الموقوف بصير لا يخلو في صلواته لا يخلو عليه
 ان يقص ركعة لان الركوع الاول كان في ضاناما والآخر غفلة فضا
 كان الموقوف لم يدرك الركوع من هذه الركعة ولو سجد قبل الامام
 ثم لم يركع الامام فيها اجزائه ولو تمت السجدة بجود الوضع لما اجزائه
 لان كل ركن اوى قبل مشاركة الامام لا يعتد به كذا ذكره تاج الزعم
 في ترجمته الهندية ولورفع الامام يركع من السجدة قبل ان يسجد به المقدي
 ثم اختلفوا فيه قال الفقيه ابو الليث الصحيح ان يتابع الامام
 وقال الشيخ الاستاذ ظهير الدين المرعشي ان يتم الثلاثة كذا
 ذكر في الظهيرة من ادرك الامام في العقدة الاول مقام الامام

قبل شروع الموقوف في السجدة فاذ يتشهد تبعا لشهادة امامه قرا
 بنين للامام انه يصلي بغير وضوء يلزمه الاجتناب بذلك اليه اشار
 ابو يوسف سوا كان فساد صلواته مختلفا فيه او متفقا عليه كما
 ظهر ان امامه محمد اعاد كذا في الهمزة حقا لا يجوز الا قد
 خلف من ينكر شفاعته النبي عم وخلف من ينكر الروية رجل ام
 قوما شرهم قال كنت جوسيا فله يجر على الاسلام ولا يقبل قوله
 وصلاة للقوم جائزة ويضربها شديدا وكذا قال صليت بكم
 المدة على غير وضوء وهو ما لا يبال ما ضاع وبقوله لا يقبل قوله
 وان لم يكن كذلك وحل ان على وجه التورج والاحتياط اعدوا
 صلواتهم خلفا وشروع في الاربع قبل الظهور ثم اقيمت وقصصا ركعة
 او ركعتين قال القاضي الامام ابو علي السرخسي في زماننا لم
 ربح حجة وجدت رواية الرح انه يسلم على راس الركعتين ويدخل
 مع الامام ولا يلزم قضا شئ عندها وعند الروية يلزم قضا
 ركعتين والصد الشريد اختار الاول لانه يهتمها ويحتمل اجزائه
 رجل يصلي ركعة من سنة الظهور ثم اقيمت يصلي ركعة اخرى ثم يدخل
 مع القوم اما قوله يصلي ركعة اخرى ثم يدخل مع القوم اما قوله يصلي
 ركعة اخرى اجزائه النفل ثم يدخل مع القوم اخر ان الفضل الجماعة
 كذا ذكر في الهمزة بهم ان يعتد الاول بالسجدة بقطع ويشروع
 مع الامام الصحيح لان القطع للاكمال يجوز بخلاف ما اذا كان

في الثالث بعد ولم يعبد بها بالسجدة حيث يقطعها لانه
 لم يوجد الاكثر ويخرج ان شأنا فتعد وسلم وان شأنا كبر
 قايما ينوي الدخول في الصلوة الامام يهر أن صار من البر ركعة
 ثم اقيمت بقطع ويدخل معهم وكذا اذا قام الى الثانية قيل
 ان تعبد بها بالسجدة وبعده الاتمام لا يشرع في صلوة الامام
 وكذا بعد العصر وكذا بعد المغرب في الظاهر الرواية لان العمل
 بالشكوة مكره في جعلها الرباعي الفد امامه في أي جماعة
 ولم يجد في الصف فرجه يقوم وحده ولا يجذب احدا كذا في خلاصة
 الفتاوى وقيل يجذب واحد من الصف الى نفسه فيقف بجانبه قال
 الشيخ للدين الراشد في حوالته من في كتابه القينة القيام وحده
 او في زماننا الغلبة للرجل على القوم فاذا نزهة قصد صلوة وذكر
 في خلاصة الفتاوى ومثنية للصياغة انه يكون للمقتدي ان يقوم خلف
 الصف وحده وان كان في الصف فرجة ويجزئه ان لم يكن فيه فرجة
 ولم يكن الافراد يهر يصلي القيام خلف القاعد وقلا في لا يجوز
 القياس ولا الذي يركب ويسجد التواهي كذا في الفتاوى يهر لا يصلي
 فوضا خلف من يصلي فوضا الخ وعند الشافعي يصح يهر يجوز ان يوفي
 التيمم الموضين وهذا عند الراجح والايضا وقال في لا يجوز ذكره
 لا سلام خلفه فيها اذا لم يكن مع الموضين اما عند لا يوفى
 في الطالين وعند في يوم في الخالين يعني كان مع الموضين ما

ان يكون اجمعوا ان ما صح خلفا يوم الفاسلين ولم كان
 جملة مثل حاله كالا يقتدي بمقتضى بمثل خلافة الشافعي و
 يقتدي بنقل بمقتضى كذا في الهداية انه وان اقتدى المتوضا
 بالتميم في صلاة الجمارة جازي بلا خلافة ولا يصح اقتداء الله
 بسين بالغاري الميم بصاحب العارفتا يصح اقتداء صاحب
 الخرج بمثل لا نقل عن فتاوى قاض خان لا يصح اقتداء الا في
 باله الاخرى ومصحح اقتداء الاخرى بالامى لان الاخرى
 لا يار بالحق بنية وهي فرض والامى بالار بها قصار كقضاء
 القاري بالامى كذا ذكر في المحيط قال ابو حنيفة واهما به ان الا
 عام اذا سلم من الظهر والمغرب والعشاء كونه الملك قاعد في
 يشغل الدعاء والصلوة على النبي عم والبيع قبل ان يصلي السنة
 لان القيام المستد بعد اذا الفرض افضل من الدعاء والبيع
 وبهذا ورد الخبر والار كذا في المحيط والخلاصة كما عن الشيخ
 لا يمة ان النطوح بالجماعة التمايز اذا كان على سبيل الداعي
 او الدعوة الى النطوح بالي عنه اما لو اقتدى واحد بواحد او اثنان
 بواحد لا يكون واذا اقتدا ثلاثة بواحد اختلف فيه الشافعي وان اقتد
 اربعة بواحد كونه اتفاقا كذا ذكر في خلاصة الفتاوى حقا لا ينطوح
 في مكان الغرضية ولكن يهر في يمينه او يساره او يتأخر حقا يكره
 النطوح في المسجد والناس في مكتوبه وجمع ان المصلي بالجماعة

ثلاثا احوال مدرك ولاحق ومسبوق فامدرك من ادرك
 الامام من اول الصلوة لآخره واللاحق هو الذي اعتداه
 بالامام في اول الصلوة ثم عجز عن الاتيان ببعض الصلوة
 مع الامام لو ذكر حدث او قوم فانه يتم صلوة بغير قراءة
 بعد الامام كالمتقدم المسبوق من سبعة بعض الصلوة و
 ادرك الامام في البعض فانه يقرأ القرآن في قضاء ما لم يقرأ
 بعد الامام كما لم يقرأ وكذلك في عامة كتب الفقه وذكر في الفقه
 ومنية المنيعة وغيره ان ما يقضيه المسبوق بعد الامام اول
 الصلوة وما مضى مع امامه اخر صلوة والا هذا اشارة في
 المختصر للجامع الكبير وذكر في الفقه هذا عند الخليفة واليسر
 وعن محمد بن عيسى بن عذرة وذكر في الفتاوى بالظهيرية ان المسبوق
 ياتي باول الصلوة ام ياتى بالصلاة فلهذا مع البرهان عن
 يحيى بن عمار انه كان من اصحاب محمد بن الحسن الشافعي فاعلم
 المسبوق انه يقضي اول الصلوة ام اخرها فقال محمد في حكم القراءة
 العتوت هو اول صلوة وفي حق العقدة هو اول صلوة فقال في
 غريب السنية هذه الصلوة معكوسة فقال محمد في ذلك فقلت
 كما قال ابي ابي بصير ولم يسمع يحيى بن اليسر عن عازم كذا مذكور
 في الفتاوى الظهيرية خفف المسبوق فيما يقضي اول صلوة في حق
 القراءة وخر صلوة في حق الادراك مع الامام ركعة من المغرب

قام الله الا قضاءه بعد تسليم الامام فانه يقضي ركعتين ويقرأ في كل
 ركعة فاتحة وسورة والوتر في القراءة في احدى ما مضى صلوة وعليه
 ان يقضي ركعة ويستشهد ثم ركعة اخرى ويستشهد وسلم لانه يقضي
 اخر صلوة في حق تشهد ولو ادرك ركعة مع الامام من صلوة الظهيرية
 او العصر والعشا او قام الى العشاء فعليه ان يقضي ركعة ويقرأ فيها
 بالفتحة وسورة ويستشهد لانه يقضي الصلوة في حق تشهد ويقضي
 في ركعة اخرى ويقرأ فيها بالفتحة وسورة في الظاهر بالخيار والقرآن
 افضل ولو ادرك ركعتين منها يقضي ركعتين ويقرأ فيها ويستشهد والوتر
 القراءة فيهما وفي احدى ما مضى ما مضى لانه ما يقضي اول صلوة في حق
 القراءة خفف وكان امامه ترك القراءة في الاولين فادرك هذه للمسبوق
 الامام في الاخرين فالقراءة فيما يقضي فرض عليه وهذا كسبنا على
 ان المسبوق فيما يقضي كالمشرك والحق كانه خلف الامام فلهذا القراءة
 على الاحوال ينبغي للمسبوق ان يقوم الى قضاء ما سبق قبل سلام الامام
 وذكر في بعض النسخ ان ابا يوسف كان يوما على مائدة عازون الوشيد
 فقال ابو يوسف غلظت فقلت يا ابا يوسف اني يقوم للمسبوق الى قضاء ما سبق
 فقال زفر بن سلام الامام فقال له ابو يوسف اخطأت فقال زفر بن سلام
 سلمته واحدة فقال اخطأت فقال زفر بن سلام الامام فقال لخطأت
 ثم قال اخطأ انما يقوم بعد يقضي الامام فرغ من صلوة فقال زفر بن سلام
 ابد الله القاضي فقال لو قام المسبوق الى قضاء ما سبق بعد فراغه من التشهد

قبل سلام الامام جاز وذكر في الظهور يكون مسكاً خفاً ان سلم السجدة
 مع الامام ان كان ذا كواكب عليه من القضاء فسدت صلوة وان كان
 ساهياً لا يفسد ويجب عليه سجدة السهو لانه وذكر في الظهور ان السجدة
 اذا سلم قبل الامام لا يلزم سجدة السهو لانه مقتضى اذا سلم بعد الامام
 لم يسجد السجدة المسبوق اذا ادرك الامام وقراءة الزعم فيها لا يأتى
 بالشأن ويتعدى بالقراءة وعند الركوع يتعدى عند الدخول في الصلوة و
 عند القراءة ايضا كذا ذكر في الفتاوى والظواهر وذكر في الجمع الجهر بين ان
 بركعة وفام في اثنين يصلى فيما ادرك ما نام فيه ثم يقضى ما نسي مع الامام من
 الصلوة ما سبق وهذا بالاتفاق ولو تابع فيما بقي ثم قضى الفاسد ثم
 نام فيه اجزأه خلافاً للفرق وذكر في صريح الفتاوى ان ثلاثة صلوات مفارقة
 بالتوى فنام احدهم في ركعة والثاني مسبوق بركعة فلما سلم الامام علىهما
 صلوة علم انه صلوا غير القبلة وعلم الثاني والمسبوق فان صلوة الثاني فاسدة
 وطلوة المسبوق مائة يحول وجهه الى القبلة ويسجد ولان الفاسد لا يلحق بصلية
 صلوة الامام بغير قراءة ولو امر به بان يصلى نحو ما يصلى الامام كان يصلى
 لغير القبلة ولو امر به بان يصلى يحول وجهه بغير حاله للعامة خفاً خسة شيئاً
 اذا لم يفعلها الامام لم يفعلها القوم بعدها اذا لم يقنع الامام لم يقنع
 المقتدى والثاني اذا ترك الامام تكبيره القيدان لا تكبير القوم ايضا والثاني
 اذا لم يقعد الامام في الثانية وذوات الأربع والثلاث لا يقعد هو ايضا
 وان قل الامام اية السجدة لم يسجد ذهب لا يسجد لها القوم والخامس

اذا

اذا سلم الامام ولم يسجد للسهو لا يسجد القوم واللاحق لا يقعد
 الثانية ان لم يقعد الامام خفاً في الحج مواضع اذا فعله الامام لا يتابعه
 المقتدى معها لو زاد الامام في صلوة سجدة لا يتابعه المقتدى
 ولو زاد في تكبوت العيد بين يتابعه حاله يخرج عن اقاويل القوم اية
 فاذا فرغ من اقاويل القوم اية لا يتابعه ومنها لو كبر في صلوة الجلالة
 خلا لا يتابعه المقتدى ومنها اذا تعدى على الركعة وقام الخامسة
 ساهياً لا يتابعه وان لم يقعد الخامسة بالسجدة عاد وسلم به
 المقتدى معه وان قيد الخامسة بالسجدة سلم المقتدى ولو لم
 يقعد الامام على الركعة وقام الخامسة ساهياً لا يتابعه المقتدى
 مع فان لم يقعد الخامسة بالسجدة عاد وسلم المقتدى معه وان
 قيد الخامسة بالسجدة سلم المقتدى ثم قيد الامام الخامسة بالسجدة
 فردت صلواتهم خفاً تسعة اشياء اذا لم يفعلها الامام يفعلها القوم
 احدها اذا لم يرفع الامام عند تكبيرة الافتتاح يرفع القوم والآخر
 ينزل الامام فالمقتدى تنبى ان كان في الفاتحة وان كان في سورة فكذا
 لك عند الركوع خلافاً للمجد ومنها اذا ركع الامام ولم يكبر او لم يسجد
 في الركوع اول لم يقل سمع الله من حمده ولم يكبر عند الاخطا او قرأ
 السورة يقولها القوم والآخر يسلم الامام سلم القوم التاسع اذا نسي
 الامام التكبير في ايام التشريق وذهب بعد السلام كبر القوم وذكر
 في الظهور سلم الامام سلم القوم التاسع اذا نسي عن اية

سج بيان

نسي بيان

كما بأسر باعادة الجماعة في المسجد الذي صلى اهله اذ لم يعلم الامام
 الثاني موضع الامام الاول ويصلي في ناحية الابواب ولا يقيم
 عن يمينهم الا في النقص فان هو الاصل وجهه عند حش خفيقة
 فلا بأس به يكره له يكره للناس حضور الجماعة في الغاية
 ان علمنا انهم انما السوء على الموضع مطلقا ان العجز من
 النساء يباح لهم الخروج في الصلوة الصلوة في الجوف والفتا لا
 يباح لهم الخروج في الظهور والعصر والمغرب عند ارجحية وقال الجرس
 في الجواز خروج الاكل في المنطومة والهداية وذكر في الغاية ان
 صاحب الهداية جعل الجماعة من قبل الصلوة الظهور والمذكور في المبوط
 ويباح لهذه الخروج وجعل المغرب شيخ الاسلام من قبل الظهور
 الفقوى اليوم على الكراية في الصلوة كلها الظهور الصناديق كره
 حضور المسجد للصلوة لانه يكره حضور المسجد في الواعظ
 خصوصا عند ههنا هو لانه الجهر بالدين تملوا جليلة العلماء او
 هذه لفظة وهكذا ذكر ايضا في الكافي ونقله عن ابو الاسلام وذكر
 في كتب الفقهاء ان هذه المرأة الرجل في الصلوة بشرائطها مفصلة
 صلوة الرجل دون صلوة المرأة المحاذات هي الوقوف بجذاه وجبه
 او اقدمه وذكر في الظهور ان المحاذات عند الشافعي لا تقتصر
 صلواتها كذا في الكافي وعند الزعفراني في حد المحاذاة
 المفصلة وهي محاذات المرأة مثنها حال او ماضيا الرجل في الصلوة

معلقة مسنونة امامتها مشتركة في نية واداء او فلتسوبا في المكان
 وليس بينهما حائل وذكر المرأة معلقة لينا اول المحام والخليلة والاختية
 وطلبة الرجل زوجة ودوا الملا بيتا والصغير المشتهة ونقل
 في هذه المشتهة وقد بعضهم سبع سنين وبعضهم سبع سنين
 والاصح لا يعتبر بالسن وان كانت عيضة كانت مشتهة بشرط
 نية امامتها لان اقتدارها لا يصح بدونها فلا تقتدر صلوة الرجال
 ووصف الصلوة بكونها مطلقة احتراض عن صلوة الجماعة فان
 المحاذاة لا يفرد لها بشرط الاشتراك وهو يتحقق باجماع الفر
 يفتين وباخذ المتوسطة وان يكون في ادائها سابق منفردا
 القدرة ويسجد سريو فلم يكونا مشتركين اذ يجوز في اللطافة
 للفرقة مع الامام فقد يذكر في الغاية وشرح تاج الزينة
 كما يمنع ان يكون المرأة من يصح منها الصلوة ان المجنونة اذا حاذت
 اذا حاذت لا تقتدر الصلوة وذكروا في النهاية نقل عن
 الخلاصة وصاحب الخلاصة نقل عن فوائد العاصمي ان على النفي
 ان حد المحاذاة انه يداي عضوا منها عضوا من الرجل حتى لو
 كانت المرأة على الظلة ورجل يجذها اسفل منها ان كان يجازي
 الرجل شي منها تقتدر صلوة وذكر في السراية انما عين هذا
 الصورة يكون قدم المرأة محاذة الرجل لان المراد بقوله ان يجازي
 عضوا منها هو قدم المرأة لا غيرها فان مجازاة غير قدمها

شيء من الرجل لا يوجب نقلا صلوة الى رجل نضر على هذا
 في الفتاوى قاضي خان خفف وكون النوان ثلثا بقصد ان
 صلوة واحد عن يمينها وواحد عن يسارها وثلاثة خلفها
 الى اخر الصف وكذا ذكر في الظهور وكذا لا يبعد بقصد ان صلوة
 اربعة خلفها في اخر الصف وكونا ان كان عن اليمين
 جعلها كالثلاث وعن يمينها بقصد ان صلوة اربعة نفسا
 عن يمينها وواحد عن يسارها واثنا خلفها كذا في الظهور
 وكونا واحدة بقصد ثلثه في حال واحد عن يمينها وواحد عن يسارها
 وواحد خلفها كذا ذكر في شرح المختصر لطايع الكبرية المرة اذا
 صلت مع زوجها في البيت ان كان قدمها بخدا قدم الرجل
 في الاجازة صلواتها بالجماعة وان كان قدمها خلف قدم الزوج
 لانها طويلة يقع راس المرأة في السجود قبل راس الزوج جاز
 صلواتها لان العبرة بالتقدم كما ذكرنا في اول هذا الفصل خلف بيت
 امامة النساء شرط لصحة اقتداء بهن في صلوة الجارية لا بشرط
 بشرط كما قال في ريجوز اقتداء بهن وان لم ينوي امامتها كالرجل
 ويجوز اقتداءها في صلوة الجمعة والعيدين عند الميمور وان لم ينوي
 امامتها وان قامت خلف الصف في فرة راية يقع اقتداءها بالرائية
 الامام خلف امامة المرأة نسوان جاز لان صلواتهن فردية
 افضل بكرة للنساء وحدث من الجماعة فان فعلن وقت الامام وظن

وذكروا الغاية ان صلوات الجماعة صلوات بغير اذان واقامة من
 سبقه فحدث في الصلوة الغرض الغرض من غير توقف بعد سبقه لحدث
 لحدثك صلاة بغيره ويحتاج الى من الصلوة مع لحدث لا يجوز
 فعز ما أدى واذ اقر ما أدى بقصد الباقي ضرورة لان الصلوة
 الواحدة لا يتجزى صحة وفساد انفس على هذه في مبسوط الشيخ
 الاسلام والمخطط به ان كان اماما مستحله وتوضي وبني على الصلاة
 والقياس ان يتألف وهو قول الشافعي كذا في الكافي في تفسير الاستحالة
 هو ان يتوجه واحد من المعتدي ويوجه الى المحراب خلفه ان فقهه
 او تكلم عالما او ناسبا لا ينافي لو سبقه لحدث وفي منزله ماء
 فلم يتوضى وقصد الخوض والبيت اقرب من الخوض ان كان بين
 منزله والخوض قليل قدر صبيح لم يضر صلوة الكبر لا بقصد خلف
 لو كان الماء بعيدا منه وبقرينة يسرها يذهب في الماء وان كان بعيدا
 الا انه لو ترح الماء استقبل الصلوة وهو المختار وذكروا في صيرة الفتاوى ان
 رجلا سرح في صلوة بغير وضوء ولا يتم لا بقصد صلوة وكيف يكون هذا
 قال هذا رجل سبقه لحدث في صلوة فالصرف يتوضا من صلوة بغير
 وضوء ولا يتم خلف امام احدث فاقدي به رجلا قضا ان يرح من المسجد
 يصح الاقتداء كذا حكى عن الفقيه ابو جعفر البجلي واليه اشار محمد بن
 الحسن النيسابري قال ان شافعي يستقبل وهو استيف افضل كقول المفرد
 يستقبل اي يتألف لما ذكرنا وبني الامام والمعتدي احرار الفضل

الجماعة كذا ذكرنا في الهداية كالقصر بعد ما نزلنا في تمام الصلاة
 في بيته بين الزجج لا مغلقة بل تؤدي عبادة في مكان ونحوه هو الأفضل كذا
 ايضا في الهداية وكذا في صلاة المصلي كذا في حكمة الفتاوى كالمتقدم
 يعود الى مكانه ان لم يخرج امامه من الصلاة ولو لم يقف في بيته
 لم يخرج لان يكون بيته بجب المسجد بحيث واقف في صبح اقتداء وح
 جاز وان كان لما قد في غير كذا لينا وكذا في اللاحق خلفه اذا انصرف
 المتقدم الى المسجد ينبغي ان يستقل ولا يقف امامه في حاله
 تشامه بالوضوء بغير قراءة ويقوم الامام وكذا وسجوده ولو زاد ونقص
 لا يضر وكذا لا يسجد السجود الا في الاستسقاء الامام يسجد ينبغي له
 ان يسجد في الموضع الذي يسجد امامه كذا في الاستسقاء الاول للامام ان
 يتقدم مدركا لان المدرك اقدر على تمام صلاته من المسبوق اذا لا يحتاج
 المدرك الى الاستسقاء للتسليم والمسبوق يحتاج اليه وينبغي له ان يسجد
 ان لا يتقدم ولو تقدم بيده من حيث اشترى الامام فاذا اشترى الى
 موضع السجود فانه يتقدم مدركا فيسلم بهم بغيره عن التسليم بقا ركعة
 عليه ثم يقوم ذلك المسبوق فيقف ما بين عليه كذا في الهداية كما ان يتوضأ
 للتمام الاول وصلى في بيته ما بين عليه بعد في ان الاثنا عشر تمت صلاته فيسلم
 في ركعتين من المتقدم خلفه واقف في رجل بالامام في ذات الاربعة فا
 الامام وقدم هذه الرجل والمتقدم لا يدري انه كم صلى الامام وكم
 بقي عليه فان المتقدم يصلي اربع ركعتين ويقعد في كل ركعة احتياطا

حدث

اذا حدث

اذا حدث الامام ولم يكن خلفه الا رجل صار اماما قدم الامام اولا
 فوي هو ان يكون امام نفسه او لا ما فيه من هيأة صلوة كذا
 ذكر في الهداية ادخلوا مكان الامام عن الامام بنفسه صلوة المتقدم
 حتى لو احدث الامام ولم يقدم احدا حتى خرج من المسجد ففسد صلوة
 القوم ولو لم يكن خلفه الا صبي وامرأة فقد صلواتهما خلف المتقدم
 اذا احدث بالمغرب فحدث الامام وخرج من المسجد ان استخلف
 فحدث صلواتهما وان لم يستخلف صلوة الامام وفسد صلوة
 المتقدم خلفه اما في حق المرأة اذا احدث هل ثلث كالرجل عن ابراهيم
 بن اسحاق لا يجوز لها البناء قال مضايح الرجل كالمراة امكنها ان
 تسمع على زمارها وجعل البنية لا يضرها اذا احتاجت الى الثعالب
 فلا يجوز لها البناء وكشف الذرع لا يمنع البناء لانها تلبت بعورة
 كذا روى ابو جعفر هذا كله اذا لم يستحي اما اذا استحي الرجل والمرأة فقد
 صلواته ولا ينبغي لانه يستكشف عورة وذكر في الفتاوى النظرية
 ان القاضي الامام ابا علي النخعي ان يجد براهن ذكر لم تفسد صلواته كما
 اذا استفتح البول على اكثر من قدر الدرهم وامهاتج فشي وسال
 منه دم لم صلواته خيرة فالأمر قوي فانه يقدر وجودها معه ان جن
 او نام فاحتمل او اعى عليه استقبل الصلاة وكذلك ان فقهاء كما
 ظن المصنف ان احدث وخرج من المسجد فسلم انه لم يحدث بان
 ظن المخاطر عا فاستأنف الصلاة وان لم يخرج من المسجد

يسني عليه والقياس انه يستأنف ولا يستحسن لا يجوز
 الاستيناف كالوكان متيمها في اي سرايا قطنة فالمر من قبله
 القبلة فظهر انه مرسل او مراد في قوله لو باقطنة واوخر في فارعت
 او كان ملكه خف قطن ان المدة خفت فوجع لثقل قدميه يتا
 الصلوة في الوجوه ولو في المسجد وان صح في الصحرا والظلمة ان
 حدث فذهب من مكانه فعلم لم يحدث فان كان يصلي بجاءه مكان
 الضموف احكم المسجد اذا انتهى الى اخر الصفوف ولم يجاوز
 الصفوف يسني على صلوته واجاز الصفوف يستأنف الصلوة وان
 تقدم قدامه فالد السرة فان جازوها بطلت صلوة فان لم
 سرة فمقدار الصفوف خلفه حتى لو تقدم قدرها تأخر في الجاوز
 الصفوف تعد صلوته وان كان اقلا من الاوان كان منفردا بغير موضع
 يسوي ومن كبر جانب خف المانع من افاد في الغزاة قدر ما يسع فيه من
 الصفوف في سائر المني قدر ما يصف فيه وكوفي الفتاوى الظهرية اذا كان
 بينه وبين المقتدى في الصحرا قبل من ثلاثة ارجح صح الاقتداء في مصلا
 العبد الماصلا لا يجمع الاقتداء وان كان يسع فيه الصفوف كما اذا كان
 بين الامام والمقتدى طريق ان كان ضعفا لا يرفيه العجلة والاوقا
 لا يجمع الاقتداء وان كان واسعا يرفيه العجلة يجمع الاقتداء و
 وهذا اذا لم يكن الصفوف متصلين على الطريق اما اذا انفصلت الصفوف
 على الطريق يصح الاقتداء وهذا اذا كان للصف الذي على الطريق

ثلاثة او اكثر ثم بين المقتدى وبين الامام حايطة تمكن الوصول اليه
 جاز والا فلا وكوفي خلاصة الفتاوى يجوز في الحايطة القصير الدليل خف
 ان كان حايطة كبر وعلية يجب مفتوح او شقبي لو اراد الدخول الامام معه
 يحكمه ولا يشبه عليه حال الامام بسهام او راية صح الاقتداء في قو
 لهم جميعا وان كان عليه بيب مسدود عليه قتب صغير لو اراد الدخول
 الامام لا يمكنه ذلك لكن لا يشبه عليه حال الامام انفصلوا فيه واختار
 شمس الله يخطوا لانه يقع والعبارة الاشياء ان يشبه حال الامام لا
 يقع الامام في قفد وان لم يشبه يقع وكوفي الظهرية لو قام على
 المسجد واقتدى بالامام في المسجد العبارة في هذه الاشياء حال الامام
 وعدم الاشياء لا تمكن من الوصول كان السطح يربط المسجد ولا يشبه
 اليه حال الامام صح الاقتداء وان كان قائما على السطح داره متصلة بالمسجد
 لا يصح الاقتداء وان كان لا يطبق عليه حال الامام لانه كثر التحلل وفي البيت
 مع المسجد لم يتحلل الا الحايطة الصحيح ان يصح الاقتداء اذا ذكر في
 الظهرية يتم تركه بغيره لا بالعلاج يجمع الاقتداء وان كان على النهر جرد عليه
 صفا متصل يجوز صلوته وان كان على الجسر رجل واحد لا يصح الاقتداء وفي
 الاثنين خلاف وكذلك الطريق خف في كل موضع لا يجوز الاقتداء وهل
 يمكن يكون مشارعا في صلوة نفسه لان الصلوة جزمين عند الرج والركوع
 واحدة عند المي **فصل في صلاة الخوف** اذا اشتد الخوف جعل
 الامام الناس طائفتين طائفة باذا الودود وبعث الصلوة بطائفة

فيصل بهم ركعة وسجدتين ان كان مسافرا وصلوة الفريضة
 ان كان مقاما ذوات الاربع ثم ينصرف هذه الطائفة التي معها
 بهم الى وجه العدو باح طائفة اخرى فصيا بهم بقية الصلوة
 وسلم الامام ولا يسلم ثم هذه الطائفة ينصرفون الى وجه العدو
 ويصعد الطائفة الاول فينقض بهم بقية صلاتها بغير قراءة
 لانهم لا حقون وينصرفون الى وجه العدو ثم يعود الطائفة
 الثانية فينقض بهم بقية صلاتها بغير قراءة لانهم لا حقون كذا
 ذكر في القدور ونحوها التفتها والهداية وغيره ولكن ينبغي
 ان ينصرفوا مشاة فاما اذا انصرفوا ركبان فانه لا يجوز صلوة
 بهم كذا في القدوري ونحوه التفتها والهداية الشافعي في ذلك
 انه في حال الصلوة كذا في الخلاف وشرح القدوري وكذا في
 ايضا عند مالك كذا في العنايت عند امان الصلوة المغرب ينبغي
 للامام ان يصلي بالطائفة الاولى ركعتين وبالثانية ركعة ثانية
 كذا في القدوري والهداية وهذا قول عامة العلماء وذكر في العنايت
 قبله اشتد الحق في الاستدلال بشرط عند عامة مشايخنا وذكر
 ذلك في العنايت فلهذا عن هذه ان يسجد في صلوة الخوف نفس
 قرب العدو ومن غير ذلك كذا في الخلاف والاستدلال وقال الخليل
 سلام في مسوطة المواد بالخوف عند بعض حضرات العدو ولا
 حقيقة للخوف عما عرفت من اصلنا في تعليق الرخص ببعض
 السفر

الحقيقية للخوف المشقة لان السفر سبب المشقة فاقوم مقام
 لها فاذ احضرت العدو وهم سبب للخوف واقوم مقام الخوف
 وذكر في العنايت ان الصلوة للخوف على وجه المذكور في هذه
 الركعة انما يحتاج اليها اذا سارح القوم في الصلوة خلف الامام
 فقال كل طائفة منهم عن نفسها معك وانما تشارعوا فلا فضل
 ان يصلي الامام بالطائفة تمام الصلوة ويسلمهم الى وجه العدو
 يا من رجلا من الطائفة التي كانت يارار العدو وذكر في العنايت ايضا
 ان ابا يوسف كان يقول اول مثل ما قال ابو حنيفة وفي وجه المذكور
 ان يجعل الامام الناس طائفتين الى اخرى ثم يرجع وقال كانت
 مشروعة في حجة النبي عم خاصة بيت كل طائفة فضيلة
 الصلوة خلف النبي عم وقد ارتفع ذلك بعده وكل طائفة
 يتمكن في اداء الصلوة بامام عاحده فلهذا اذاها بصفت
 الدنيا والحي خفا ان اشتد الخوف صلور ركبان واحد ان يوقف
 بالركوع والسجود الى اى جهة مشاء اذا لم يتقدم على التوجه الى
 القبلة كذا ذكر في القدوري والهداية وذكر في العنايت ان في هذه
 الرواية اشارة الى اشتداد الخوف بشرط جواز الصلوة ركبان
 في ادى مومنين حتى لو ركبت في غير حاله الا اشتدادا بطلت صلوة
 لانه عمل كثير لم يرد فيه النص بخلاف المشقة والذهاب فلهذا
 فيها النص بقاء الحرمة وان كان عملا كثيرا وذكر في العنايت

عن محمد بن النعمان يصليون ويكبران جماعة السجود ما ذلك لئلا
 ينقضوا الصلوة بالجماعة وليس يصح لان النجاء كان شرطه
 صحة الاعتقاد ولم يوجد الا بان يكون الرجل مع الامام على
 دابة واحدة فيصح الاعتقاد المانع والخطأ من بيع معايشه
 كالموت من العود لان الوضوء في سبب الخطأ عنهم لا فرق
 في هذا بين السجود والوقوف وكذلك في العنابة والكثر **في صلاة**
السجود ذكر الحسن بن زياد عن ابي عبد الله عا صلوة الكسوف
 سنة كذا في حقها والنهاية وقال بعض مشايخنا بانها
 واجبة كذا ايضا في النهاية نقل عن حقها الفقه والوقوف في العنابة
 ان سبب شرعيتها الكسوف ولهذا ايضا في اليد وشرطها ان
 الصلوة حقة اذا انكشفت الشمس يصلون ركعتين ان مشايخنا
 وان مشايخنا في منازلتهم اوق في موضع احتموا فيه ولكن
 الجماعة افضل وان اصابوا جماعة يصلي بهم امام الجماعة عند تليقها
 ركعتين بهم وبطول القراءة فيها ويحذف هذا الجرح ويحذف هذا
 واثنان والصحيح قول ابو حنيفة في هذه الصلوة اذان ولا إقامة ولا
 خطبة وذكر في النهاية نقل عن شرح الطحاوي انه يصلي في
 كسوف الشمس في مسجد الجماعة وفي مصابيح العبد في الوقت الذي
 يستحب فيه سائر الصلوة دون الاوقات المكرهة هكذا في
 مسوطين في الاسلام والمحيط وقال الشافعي اذا كسفت الشمس في

وقت

في وقت مكره او غير نوى الصلوة ويخطب خطبتين بعد الصلوة
 كذا ذكر في النهاية نقل عن خلاصة الفقيه لثاني خفا في وقت
 ان في قولهم يصلي ركعتين مكره بركوعين وفي قولهم يصلي ركعتين
 في الركوع سجدتين وصوت القوم الاول يقوم في الركعة الاولى ويقوم
 فاتحة وسورة ويركع ثم يقوم من غير ان يسجد فقيل الفاتحة
 والسورة ثم ركع وبسجد سجدتين ويقوم في الثانية مثل ما فعل
 الاول كذا في النهاية ونجاشي في نسخة وكما تكبره قائم مقام ركعة
 ولعدة ولهذا لو ترك تكبيرة منها لجرى الصلوة كما لو ترك ركعة من
 الأربع كذا ذكر في نسخة في نسخة اخرى عن من الصلوة ينبغي ان يستقبلوا
 بالدعاء حتى ينجلي الشكر في القدر والنهاية وحقها وغيرها وغيرها
 في هذا الدعاء بالخيار ان مشايخنا يستقبل القبلة ودعا ان مشايخنا يستقبلون
 بوجه ودعا ونؤمن القوم قال الشافعي لا بد من دعاء حسن وقام ومحمد
 عا او على قوس له ودعا كان ذلك حسنا كذا في مسوطين في الاسلام ويخط
 انه ان لم يحضر الامام صلي التاك في اذان وان مشايخنا والركعتين وان مشايخنا
 اربعاً وذلك افضل كذا في المحيط غير ان فتنه القويم والتقدم **في صلاة**
الشرع اما الصلوة في خسوف القمر فالسنة فيها ان يصلوا او دعا في منا
 زلهم لان الخطوف في الليل والجماع في الليل مما يجوز **في صلاة**
الاستغفار روى عن ابي حنيفة قال سألت ابي عن الاستغفار
 هل فيه صلوة مسنونة قال لا في الاستغفار صلوة مسنونة في جماعة

في صلاة

قال صلى الله عليه وسلم بعد ان اجاز الله الاستغفار بالدعاء والاستغفار كذا
 في القدور سنة قال شمس بن محمد المحيط ان الناس من جمل الاستغفار
 مشاة قلاع ظهورهم في شيا جمل او غير او وقع متدين
 خاضعين نكس في كبرهم يقولون الصدقة قبل الخراج
 ثم يخرجون هذه التهمة في يد من حسن النصارى وقرى من مذهب
 ههنا ماذون في خلاصة الفرائض في مذهب الشافعي اذا علمت
 الامانة فقطعت الامكان وانما رت القتل فيسبى للامام
 ان يامر الناس ولا يصيام ثلاثة ايام والطاق من الصدقة والحل
 من المضام والقوبة من المعاصي ثم يخرج يوم في اليوم الرابع وبالله
 لي ابرو والبيان المنظمين في شيا بزل او استكانة متوا
 ضيعين ولا هذا انظر النهاية خفا قال الحسن ومحمد يصلي الامام
 او نائبه بالناس في الاستغفار كعين في امة بغرا فيهما جملتها
 لكن افضل ان يقال اسم ربك الاعلاء هل انتك حديث الفاعية
 وفي رواية يكون فيها كمال في صلاة العبدين وعند الشافعي يصلي في
 ايضا كذا في خلاصة وشرح القدوري خفا بعد الفرض من الصلوة
 بخطبة ابرو ومحمد وعند لا يخطب وذكر في القدور ان الامام
 يقبل القوم اريتهم في صفة تقليب الرد ان كان مريعا بان كان
 خيمر جمل اسفل اعلاه وان كان مدورا بان كان جبر جعل الجانب
 الايمن على الجانب الايسر والجانب الايسر على الجانب الايمن الذي

لا يضر

للامة الاستغفار وقال مالك ان خرجوا الى معصية من ذلك كذا
 في النهاية **باب الشافعي** في القراءة وسجود السجدة وسنن
 الصلوة انه اعلم ان القراءة في الحضر في الصلوة على ثلاثة اقسام
 قسم يتعلق بطولها مع الكبرية وقسم يخرج به عن حد الكبرية
 وقسم يدخل به في الاستحباب اما الاول ولو قرأ اية قصيرة ولم يقرأ
 الفاتحة جازية قولنا في خيفة وكبره وعندها لا يجوز وكذا ايضا
 في خلاصة الفتاوى والهداية خفا ولو قرأ اية قصيرة بكثرة من
 هل يجوز عندنا وقال مصنف خلاصة الفتاوى سمعت من ثقة
 ان فيه خلافا المشايخ والثالث ان قراءة الفاتحة ومعهما صورت
 قصيرة وثلاثة ايت قصار اية طويلة جاز من غير كبرية والثالث
 المستحب في بعض ركعتين اربعين اية سوى الفاتحة كذا في الجوامع
 الصغيره قاضي خان والهداية خص المستحب في الظاهرة القراءة
 مثل الجوف العصر خمسة عشر اية وفي الله المغرب بقصر الفضل
 وفي العشاء مثل العصر عاقل اربع ادا قرأ اية قصيرة هي كمال
 او كلمتان نحو قول الله تعالى فقل كيف قدرتم نصرها الشبه ذلك
 يجوز بلا خلاف بين المشايخ واما اذا قرأ اية قصيرة وهي كلمة وحده
 نحو قوله تعالى فاعلم ان الله قد اراد ان يهلككم ولعلكم ترحمون
 فعلى صرون فان هذه ايت عند بعض القراء اختلف المشايخ
 في ادا قرأ اية طويلة في ركعتين نحو اية الكرسي واية المائدة

قال دون مصري قدس سره رايته جارية
في جبل انطاكية فقالت لي انت ذا النون
قلت كيف عرفت قالت عرفتك بمعرفة
بكسب ثم قالت ما السجاء قلت البند
قالت ذاك اسجاء الدنيا فما اسجاء الدين قلت
المسارعة الى طاعة رب العالمين قلت تريد
قلت نعم قلت تاخا العشرة بواحد تقول
ثم من جاء بالحسنة فله عشر مثا لها
فان السجاء قلت فما اسجاء عندك قالت
انما هو ان يطلع على قلبك فلا يرى فيه
غيره ويحك يا ذا النون اني اريد ان اسأل
شيئا منذ عشرين سنة واستحي منه
خاف ان يكون كاجير السوء اذا عمل
طلب الاجرة فلا تقبل الا تعظيما لحيته
حتى
ان شيخا ج مع شاب فلما احرق
ليد فبقوله لا لبيك فقال الشاب
لشيخ الا تشع هذا الجول فقال
كنت اسع هذا الجول بنف سبع
سنة فقال فلا شيء تنقب في الشيخ
فقال فالي اي باب التقي فقلت قد فتنا
فمن هديت الحاسة
فقال اشاع
تمتع من شميم عرار نجد فما بعد العشة
من عرار
انما استمتع بشميم عرار نجد وهي وردة ناعمة صفراء لحيبة الرخمة فانما نعدمه
انما استمتع بالخر وجنا من ارض نجد وما يتد فلا شارة الى شميم عرار الحقيقة فانما يكون

اية للكرسي واية المدلية قرا بمشاي ركة اختلف المشايخ
فيها قول الخ وقال بعضهم لا يجوز وعامتهم غايه في ذلك
في الخبر وذكر في شرح الهداية وبعض الفتاوى الا فضل ان يقرأ
في الخ والنظر من طول المفضل في العصر للمشا او سطرها في الخ
من قصارها من طول المفضل من سورة الحجر الى سورة
السموات ذات البروج او وسط المفضل من وانها ذات البرج
الى سورة لكرين وقصار المفضل من سورة لكرين الى اخر القرآن
وقيل المفضل من سورة الحجر الى العنكبوت والاولى من
سورة الكوثر الى هو المفضل من المفضل من اخر القرآن يقال
صلح النهاية حكم الدين السقا في عدة رواية مفرجة
بكرة الظلال ومسألة القدر عاوجه التميم من جانب
التميم الذي يقرأ في الخ في الركعتين باريبعين او خين او ثين
اي سوي فانه الكتاب كذا في المصنفين في المصنفين في المصنفين
يروي بقوله اربعين او خين في كل ركعة بل اربعة اربعين فانه في
ركعة بل اربعة اربعين فانه في كل ركعة عشرة اية كذا في المصنفين
خصه هذا في حالة الاختيار في حالة الاضطراب في الركعة
ما لا يفتونه الوقت في السفر في الفاتحة واية سورة نشا كذا
ذكر في الهداية من يخاف المصا في الوقت ان يقرأ الفاتحة و
والسورة يجوز ان يقرأ في كل ركعة بايت جميع الصلوات ان خاف

قال دون مصري قدس سره رايته جارية
في جبل انطاكية فقالت لي انت ذا النون
قلت كيف عرفت قالت عرفتك بمعرفة
بكسب ثم قالت ما السجاء قلت البند
قالت ذاك اسجاء الدنيا فما اسجاء الدين قلت
المسارعة الى طاعة رب العالمين قلت تريد
قلت نعم قلت تاخا العشرة بواحد تقول
ثم من جاء بالحسنة فله عشر مثا لها
فان السجاء قلت فما اسجاء عندك قالت
انما هو ان يطلع على قلبك فلا يرى فيه
غيره ويحك يا ذا النون اني اريد ان اسأل
شيئا منذ عشرين سنة واستحي منه
خاف ان يكون كاجير السوء اذا عمل
طلب الاجرة فلا تقبل الا تعظيما لحيته
حتى
ان شيخا ج مع شاب فلما احرق
ليد فبقوله لا لبيك فقال الشاب
لشيخ الا تشع هذا الجول فقال
كنت اسع هذا الجول بنف سبع
سنة فقال فلا شيء تنقب في الشيخ
فقال فالي اي باب التقي فقلت قد فتنا
فمن هديت الحاسة
فقال اشاع
تمتع من شميم عرار نجد فما بعد العشة
من عرار
انما استمتع بشميم عرار نجد وهي وردة ناعمة صفراء لحيبة الرخمة فانما نعدمه
انما استمتع بالخر وجنا من ارض نجد وما يتد فلا شارة الى شميم عرار الحقيقة فانما يكون

انما استمتع بشميم عرار نجد وهي وردة ناعمة صفراء لحيبة الرخمة فانما نعدمه
انما استمتع بالخر وجنا من ارض نجد وما يتد فلا شارة الى شميم عرار الحقيقة فانما يكون

وقت الوقت بالزباد كذا الان في مولانا ظهر الدين الرخشا و
سيف الدين السائل وحسن برودي في الخ فيقول الامام
الركعة الاولى مع الثانية في الخ بالاجتماع كذا في الهداية و
وكذا في سائر الصلوة عند من خلاها فيهما او سواها
كذا ذكر في الكافي والهداية اما اطالة الركعة الثانية على الاول
فكروه بالاتفاق ان كان بثلاث ايات او فوقها وان كان اية
او ايتين لا يكره كذا في الهداية والفتاوى ومشيئة المصنف وذكر
في خلاصة الفتاوى نقل عن بعض مشايخ جامع الصغير لا فلا
ان اطالة الركعة الثانية على الاول مكروه ان كانت ست ايات
او اكثر وان كانت اقل من ذلك لا يكره بهر تيسر في مشي
من الصلوة قرا سورة بينهما لا يجوز فيها غيرها مطلقا
يقول المؤتم خلف الامام خلا في الفتاوى في الفاتحة خلف الجمع
بين السورتين بينهما سورة في ركعة واحدة مكروه والركعتين
ان كان بينهما سورتان لا يكره وان كان بينهما سورة واحدة
قال بعضهم يكره وقال بعضهم ان كانت السورة طويلة لا يكره
كما اذا كان بينهما سورتان قصيرتان وقال بعضهم لا يكره اصلا
كذا في الفتاوى الظهيرية خفا ان قرا في ركعة سورة وفي ركعة
اخرى سورة فوق تلك السورة او فعل ذلك في ركعة فبها مكروه
كذا في الظهيرية وهذا كله والعرايين اما في النوافل لا يكره هذه

وقال رسول الله صلى الله تعالى وسلم
من مات على جبال محمد مات شهيدا الا
ومن مات على جبال محمد مات مغفورا
الا ومن مات على جبال محمد مات تانيا
الا ومن مات على جبال محمد مؤمنا مستكبرا
الايمان الا ومن مات على جبال محمد بشرة
ملك الموت بالجنة ثم منكر وكبير ومن مات
على جبال محمد ينف الى الجنة كاتفا العروس
الى بيت زوجها الا ومن مات على جبال محمد
فتح له في قبره بابان الى الجنة الا ومن مات
على جبال محمد مات على السنة والجماعة الا
ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيمة
مكتوب بين يديه ايس من رحمة الله الا
ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا الا
ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة
وال محمد هم الذين يقول مرهم اليه عليه
فكان من كان مال مرهم اليه اكل واشد كاد
هم الال

وقال رسول الله صلى الله تعالى وسلم
من مات على جبال محمد مات شهيدا الا
ومن مات على جبال محمد مات مغفورا
الا ومن مات على جبال محمد مات تانيا
الا ومن مات على جبال محمد مؤمنا مستكبرا
الايمان الا ومن مات على جبال محمد بشرة
ملك الموت بالجنة ثم منكر وكبير ومن مات
على جبال محمد ينف الى الجنة كاتفا العروس
الى بيت زوجها الا ومن مات على جبال محمد
فتح له في قبره بابان الى الجنة الا ومن مات
على جبال محمد مات على السنة والجماعة الا
ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيمة
مكتوب بين يديه ايس من رحمة الله الا
ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا الا
ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة
وال محمد هم الذين يقول مرهم اليه عليه
فكان من كان مال مرهم اليه اكل واشد كاد
هم الال

ويحذف وكذا ذكره الامام الترمذي في صحيحه ما ذكره الباقون
 وهو من السور دون الفاتحة قال بصريحه يقدم السورة على الفاتحة
 وقال بعضهم يؤخر وهو شاذ وانما من التغير وقال صاحب الشفا
 كذا وكتب بخط الاستاذ حفص بن عمر الفاتحة مع السورة في الاولين
 بنفسها في الاخيرين ويحذف في الصلوة لغيره اذا كانت في الفجر والمغرب
 وتركها عن الاولين في صلوة ولا يتصور قضاءها خف
 المني فتران يسمع نفسه كذا ذكر في خلاصة المناوي وغيره والبرهان
 ان يسمع غيره عند الامام لان المجرى حركة اللسان لا يسمع قرأ لا يذوق
 الصلوة لا تختلف في عدد وجود القراءة على ثلاثة اقول قال شيخ الامام
 ابو بكر محمد بن الفضل البخاري الشيخ الفقيه ابو جعفر البجلي بشرط الوضوء
 جود القراءة خروج الايدي بوضوء الاذان ويشترط المراسي بشرط الصلوة
 خروج الصوت من الفم وان يصيلا الى اذنه ولكن بشرط ان يكون مسموعا
 في الجذع لو اذن احد صامخ اذنه لا يسمع القاري والامام الكوفي
 لم يشترط السماع الصلوات والكتابة صحيحة ولو كان كذلك لكانت الهداية
 فاذن الصلي في كل وقت بل شاذ ولم يسمع نفسه لا يجوز صلوة عند الامام ابو بكر
 والامام جعفر في يجوز عن عند الكوفي واختار شيخ الاسلام والعاصمي
 حان وصاحب المصنف قوا با بكر الى جعفر في الاخرى يلزمه تركها كالمسألة
 في الصلوة مكان القراءة عند محمد بن الفضل كذا اذا كره في الشرح
 شيخ الاسلام وفتوى الفقيه ابو جعفر البجلي لا يترك مدق قال الشيخ

الامة للخلوان ويؤمن التمسك الشفيرة والشفاعة يلزمه وكوفي في
 بعض الشروح بعدد من ان لا خرس قديم وهو من الولادة والخرس
 جدي يهيئ قطع لثا فالاول يجوز في صلوة بغير قراءته والفتاوى تحرك
 في الفتاوى والثاني لا يجوز الا بالقراءة في الفتاوى تحرك الفتاوى في اصابه
 وجهه لا يطعم الا بالامساك لثا في فيه او ياخذ دوا بين يديه
 ومضاف الوقت قائد يعزى بالامام فان لم يجد يصلي بغير قراءة ويجوز
 خفي بكونه ان يصلي في هذه شئ يحسب من رينار ودرهم ولو كان كان من
 ستة القراءة يجوز وان كان يمنع من القراءة لا يجوز صلوة كذا في الفتاوى
 في الظهرية خفي رجل افتتح الصلوة ونام وقراء صلوة وهو نائم
 ولا يجوز المختار به ان حضر الامام الامام عن القراءة فقدم غيره
 اجزاه عند ارج وقال لا يجوزهم وقراء مقدار ما يجوز به الصلوة لا يجوز
 بالاجماع وذكر في الكافي اذا حضر الامام في القراءة وفتح المقتدى لم
 كذا في الهداية قال وهذا اذا حضر الامام قبل ان يقرأ قدر ما يجوز به الصلوة
 او بعد ما قرأ الا ان يوقف ولم يستقل اية اخرى كما اذا قرأ قد بلغوا
 او استقلوا اية اخرى ففتح المقتدى عليه تغد صلوة الفاتحة لانه
 تعاليم وتعلم بلا حاجة والصحيح ان لا تغد بكل حال كما لو اخذ الامام من
 المقتدى قبل تغد صلوة الامام والصحيح ان لا تغد خفي الجامع الصغير
 للصلوة الشبهة وقول قدر ما يجوز الصلوة قالوا ينبغي ان تغد صلواتهم
 وصلوة ان تغد الامام وذكر في خلاصة الوجه الثاني وهو توقف الامام

بعد الفريضة وما يجزئ به الصلوة حتى فتح للمفتدي اختلافه والاصح انه
 لا يفتدي بصلوة للمفتدي وان لغة الامام تفي لا يفتدي بصلواتهم ولا ينبغي
 للمفتدي ان يفتدي بصلواتهم ان يفتي قبل الاستفتاح ولا ينبغي ان يفتي بالمفتدي
 على تركه ان قرأ قدما يجوز به الصلوة او يستعمل الآية اخرى كذا ذكر في
 المهداية وذكر في الفتاوى الظهيرية ولو استعمل من الآية الاخرى وبشيء آيات
 يكره لو كان الامام استعمل الآية اخرى وصلوة الفاتحة وفتدي بصلوة الامام
 لو كان يقول لا ينبغي للمفتدي ان لا يعلم بالفتح كما فتح المصلي على امامه فتدي
 به اذا قرأ الامام من المصحف فتدي بصلوة غيره خلا فالحق وذكر في الفتاوى
 ان هذه الامام ليس بشرط لان حكم المنفرد وكذلك فممن من يقول هذا
 اذا قرأ الآية تامة ومنهم من يقول مقدار الفاتحة والطاهران التعليق
 والكثير سوا غير ذلك في الفتاوى وعندها في عدم سوا كذا في العناية
 لو تأمل في المكتوب على الخبر بفتح فممن من غير ان يقرأ بالبشا فالصحيح
 ان صلواته يجوز ان يجب على الامران لا يترك الاجتهاد انما عليه تركه
 حتى يتعلم قدر ما يجزئ به صلوة فانه قصر فيه لم يوزر وان اجتهد وط
 ولم يقدربوزر او املا يمكنه اقامة اللحن في الخروفي كالمندة والترك
 بقول المندى الحمد لله رب العالمين بالرب والحمد لله المنقوصة عليه
 والمندوب بالذال المعجمة فلا رواية فيه عن المفتدي ومن لا ينبغي ان
 يجزئ واحدة يفتي لم يقدرا العزم وان لم يقدرا اصله بلا قراءة وان قرأوا
 من ما ذكر في فتدي بصلواتهم وصلواتهم صار بمنزلة الكلام وكان

لخورد

لخورسانيون يفتنون بجوار الصلوة بتلك القرآن كذا
 لا يفتدي به غيره ولا هدي رواية القينة عن ادا
 قال الحمد بفتدي بصلوة وكذا اباان بفتدي او الصلوة
 اوله بابت ولم يولد او الصلوة بفتدي حقا لو قرأ المنفرد
 بانرا المجهلة بفتدي ولا افرلين بان المجهلة لا يفتدي بفتدي
 السكت لا يفتدي ولا عادة او لا خف يجب على المولى ان
 يعلم مملوكه من القرآن قدر ما يحتاج اليه كذا ايضا في القينة
 والفتاوى الكبرى وكذلك على جبر الزنج ان يعلم زوجته من
 القرآن ولا ما يفتح به الصلوة كذا ذكر في القينة فمن يكره للقرآن
 ان يقرأ القرآن جملة واحدة لم يفتدي بترك الاستماع
 والانصت المؤمنين بها كذا قال بها الدين صاحب المخطط
 خفا لا بأس باخذ الاجرة لتعلم القرآن في زماننا خفا قال
 الفقير الصالح بليس كنت افصح الله بثلثة فوجت عنها
 ان لا يجعل اخذ الاجرة على تعلم الا الاقراة وافصح ان لا ينبغي
 للعالم ان يدخل على السلطان وافصح ان لا ينبغي ان يخرج
 العالم ويذكرهم ليجمعوا اليه بذلك شئ فوجت عن الكل
 كثر راع ضياع علم القرآن والحاجة الى الخلق والجهل اهل الر
 ستاق كذا الظهيرية خفت رجل من رجل بقر القرآن لا ينبغي
 له ان يسلم فان سلم عليه يجب عليه السلام تكلموا فيه و

والمختار انه يجب مجاز ما لا سلم وقت الخطبة وعلى هذا اذا
 مرة للقرآن من لا يقرأ قراءة القرآن اذا اوضح ضبط على الارض
 ولكن ينظم رجليه كذا في المحيط والخطوة حقة المرأة ان تقرأ
 القرآن عند الغزل والرجل عند النسيج يجوز ان كان قبلها
 حائرا وكذا لو قرأ قبلها ولا يشغل المني حيثما قرأ القرآن
 في البيت واحد يشغلون بالعمل معززون في ترك الاستماع
 ان افسحوا العلم قبل القراءة والافلا وذكر في النهاية لا بأس
 برفع المصحف الى الصبيان يعني اذا كان الصبي لا يدري وذكر
 في الفتاوى الكبرى اذا كان الرجل يعلم بعض القرآن ولم يعلم
 الكل فاذا وجد الفراغ كان قديما القرآن افضل من الصلوة الطويلة
 وتعلم الفقه من ذلك لان تعلم جميع القرآن فوض كفاية وتعلم ما لا
 بد منه من الفقه فرض الاشتغال بفرض العين اوله من على فتوى
 الظاهر للدين المرعشيان من ختم القرآن في سنة مرة لا يكون هلال
 للقرآن ومن الحج من قرأ القرآن في السنة مرتين فقد قضى حقه
 خذ لو قرأ الرجل القرآن ويحس في قرأته فسمع انسان ان علم السج
 انه لو قسم الصلوة لا بد جعل عليه الوحشة والعداوة يلقنه وان علم
 انه لو قسم تقع العداوة فهو في سعة من ان لا يجبره من لا يكره قيات
 قال القرآن تعظيما للجماع ان كان مستحقا للعظيم وذكر في الظاهرة
 ان قوما يقرأون من المصحف ويقرأ رجل واحد فدخل عليه واحد

من الاقارب حبه والاشراف مقام القارئ لاجله فعالموا ان دخل
 عالمه او ابوه او استاده الذي علمه العلم جاز له ان يقوم لاجله وما
 سوى ذلك لا يجوز خفاء لا يقرأ القرآن في الحمام والغالب ان يقرأ
 في الحمام جردا وان قرأ في نفسه لا بأس وهو المختار وكذا ذكر التوحيد
 والسيح من في المسجد عظيمة وقراءة القرآن والاستماع لا العظيمة
 لو اخذ الخديت القرآن بكلمة عن محمد كالمصنف وكونه عامة متباينة واليهج
 المكتوب عليه آية تامة كالمصنف جسد المصحف المجلد ان كان مشربا لا
 يحل اخذه وان لم يكن مشربا يحل اخذه يعني من جلده اذا لم يكن بالجلد
 متصلا بالمصحف من يجوز الحمد الذي يقرأ القرآن من المصحف
 تغليب الاوراق لها بعلم او بحجة العلم خفاء اختلف المتأخرون
 في تعليم طلائض والجب والاصح ان لا يقرأ اذا كان يلقنه كلمة و
 ويقطع بين الكليتين على قول الكرخي والطيحاوي يعلم نصف
 آية ويقطع ثم يعلم نصف آية ان لم يكن من قصده ان يقرأ
 آية جسد ان مد الرجلين الى جانب المصحف في الوند وعيد الرجلين
 الى جانبه لا يكره التغير والنقطة في المصحف قال متباينة هذا زمانهم
 اما في زماننا فالطعنة حسن وهذا امر لازم لا بد منه خفاء المصحف
 اذا كانت عتقا وصار رجال لا يقرأ آية ونصف ان يضيع يجعل في خفة
 ظاهرة ويدفن هكذا ذكر في الفتاوى الكبرى ومنية المنع لا يجوز للمصنف
 القبض لاداء لا يصح التواضع الى مجلده به القرآن في وجعل المصحف

في سجدة واحدة اية او اكثر من نصف الاية **خفف** اجمعا ان سجدة التلاوة
 و في الصلوة ينادي بسجدة الصلوة وان لم ينو بها اذا سجد للصلوة على التلاوة
 روى عن الحسن بن خالد و الفراء عن عيسى بن عمار **خفف** اختصوا الركوع قال
 الشيخ الامام المعروف في امرنا انه لا بد للركوع من تسبيح مع يتوب
 من السجدة التلاوة نفس عليه سجدة ولو قرأ بعد اية السجدة ثلاث اية
 و ركع سجدة التلاوة و لا امام حواضره لا يوجب الركوع عن السجدة
 و قال فيهم شمس الداعية لا ينقطع التلاوة في اية ايات و يتوب فان قرأ
 اكثر من ثلاث لا يوجب **خفف** رجب في قراءة السجدة بصلوة ان كانت
 السجدة اخر السورة او قريبا من اخرها اية او ايات الى اخر السورة
 باختيار ان يركع بها يتوب التلاوة و ان شاء السجدة ثم يعود التلاوة فيتم
 السورة فان وصل بها سورة اخر كان افضل و ان لم يسجد التلاوة و في السجدة
 ختم السورة لم يركع و يسجد و سقط عنه سجدة التلاوة و لو ركع للصلوة
 على التلاوة سقط عنه سجدة التلاوة و ينوي في السجدة سجدة التلاوة او لم
 ينو و كذا اذا قرأ بعد لها اثنين اذا دخل مع الامام بعدما سجد
 الامام سجدة التلاوة لم يكن عليه ان يسجد على الصلوة وليس عليه
 ان يسجد لها بعد الفراغ من الصلوة ايضا قالوا و انما هذه المسئلة
 اذا اراد الامام في اخر تلك الركعة يصير كرسعة اليه قرأ من اولها و
 فيسجد مدركا للركعة و يتعلق بالقراءة من السجدة فاما اذا اوكلت للاركان
 الامام في الركعة اخرى لم يصير مدركا للركعة اليه قرأ منها فيها لم يصير

مدركا

لا القيام بيان
 النور



مدركا تلك القراءة من السجدة كذا في المخطط و انشأ الى هذا في التلاوة
 يقول لانه صار مدركا لها بادراك الركعة منه من تلا اية السجدة فلم
 يسجد ما خفي دخل في الصلوة فاعادها و يجوز لها ان اية السجدة ^{تلا} _{تلا}
 كذا في القدر و في هذا الاية يتبدل مجلس الصلوة عن مجلس التلاوة فاما اذا تبدل
 فليس لكل تلاوة سجدة كماله يدخل في الصلوة و في التلاوة سجدة اخرى
 الفراغ سواء السجدة في الصلوة او لم يسجد و انما الامام اية السجدة
 يسجد في الصلوة و يسجد المأموم معه لم يسجد الامام و المأموم
 لا في الصلوة ولا بعد ها كذا في القدر و في هذا عند اربع و اربعون
 و قال في سجدة كل بعد الصلوة فان سجدوها الفراغ وان سمعوا
 في الصلوة اية سجدة من رجل يسجد في الصلوة و يسجد و ها بعد
 الصلوة فان سجدوها في الصلوة لم يجز لهم و لم تصد صلواتهم كذا في
 كوفي القدر و في مع الصغير خفف مصليا السطوح اذا قرأ اية السجدة
 و يسجد لها ثم تصد صلواته و يجب عليه قضاؤها و لا يلزم اعادة تلك السجدة
 خفف لو قرأ اية السجدة ركبا و سمعها و هو راكبها و هو راكبها ان يركع
 السجدة و كذا ان قرأ الركعتين ثم ركعها بالامام و جاز عندنا ان يركع
 وهكذا روى في دخل من الزحف و لو قرأها الادب و يسجد على الارض يجوز
 بخلاف العكس خفف المصلي اذا قرأ اية موارا و خلفه رجل يسوق الادب
 يسجد المصلي سجدة واحدة و انشا يسجد بكلمة مودة و ذكر في الجامع الكبير
 لو قرأها الادب من ان لم يكن في الصلوة تلوي في السفينة لا يكره فالحق

لحين

وذكر في هذا الموضع من الجوامع الكبير ان الغمام والتقوى والاضطراب لا يبطل الخاء
 المجلس وذكر في حصة الفتاوى في هذا المجلس ايضا خلت اية السجدة بان
 في اربع عشرة سجدة او احدى طائفة واختلف المجلس بذكر الوجوب على هذا
 رواية كتب الفتوى خفف لوزن في الفتوى في هذا فتاوى لم يفتقد الفتاوى
 فهو المجلس في حصة اذا اخرج في حصة البع فهو المجلس في حصة او غيره قطع حكم
 المجلس الا في حصة لوزن ها هو افرى وكذا اذا قدمت اية المائدة فكلها منها
 او عملها يعرف ان قطع لما كان قبل ذلك فانه يقطع حكم المجلس اي الخاء
 وتكون العلة قليلة لا يقطع حكم المجلس كما اذا اتم السجدة او لم يات في حصة
 او تكلم بكلمة لا يتكرر السجدة خفف لوزن ها وهو قائم او قاعد ثم نام
 مضطجعا فقد قطع حكم المجلس حتى اذا انبت في حصة ثانيا لم يكره سجدة اخرى
 لو نام قاعدا لا يقطع حكم المجلس خفف لوزن ها السجدة في موضعه ومعه رجل
 سجد ثم قام من التار وذهب ثم انصرف وقرأ تلك الآية ثانيا وذهب
 ثم عاد فقرأ هكذا فانه يجب على التار بكل مرة سجدة واحدة ولا يجب
 على السامع الا سجدة واحدة والجواب اذا كان التار على مكان السجدة يذهب
 ويحيى ويسجد فانه يجب على التار سجدة واحدة وعلى السامع كل مرة سجدة
 واحدة خفف لوزن ها وهو قائم يلزمه كل سجدة سجدة خفف وواشغل
 من زاوية المسجد لا يبيت الا زاوية اخرى لا يبطل المكان الا اذا كان الدار
 كبير كدار السلطان ولو انشغل المسجد بالجمع من زاوية الى زاوية
 اخرى لا يتكرر الوجوب خفف في كل موضع يصح الاقتران يجعل

المكان واعد له بتكرار الوجوب وبسيرة السجدة لا يبطل حكم المجلس بخلاف
 سيرة التار او لم يكن في الصلوة كما ذكرنا عن قرب خفف لوزن ها على
 ثم نقل من بعض قاعدها المختلف فيه فالصحيح انه يتكرر
 الوجوب خفف لوزن ها على بعض بشرط لا سجدة التار وقيل بشرط
 للصلوة وبطلان يبطل الصلوة كما امر الفتاوى الا عند المرأة وان طمحت
 فيها لا يبطل طهارة ولا يجوز في الحائض في المكره هذه لان يقر في ذلك
 كما ذكرنا في فصل التار وقات كذا في الفتاوى خفف او تام في السجدة في
 التار وبتقصير الوضوء بخلاف الصلوة والصحيح الا في كالمسجد من نقل
 عن المحقق ان كانت تارة واحدة وقرأ كيف يشاء وان كان معه جماعة
 متباينين ان كان القوم مناهلين المسجد ويقع في قلبه انه لا يسوق عليهم
 اذا السجدة ينبغي ان يقرأ الآية السجدة جهرا وان كانوا في حدين يقر
 انهم يسمعون ولا يسجدون او يقع في قلبه انه يشعرون ان السجدة ينبغي
 يقرأها في نفسه لا يقرأها عن ثابتهم هكذا في خلاصة الفتاوى خفف
 من اراد السجدة بغير فادلا السجدة واخرها ويقع في سجدة سبحان
 رب بلا علوا ولا يذكو فيها شيئا اصل وخبره كالمكتوبة ولا تشهد والاشارة
 كذبة النهاية ان التكبير ليس واجب كذا ذكرنا انما في هذا الفصل ادبر ما
 ذكره المحقق فقل وروى حقه عن الشيخ ان التكبير عند الخطا لا يكره في البوط
 الاصح ان يقول من تسبح ما يقول في سجدة الصلوة المتأخرين انهم
 ان يقول فيها سبحان ربنا ان كان وعد ربنا مفعولا استحسن العلماء ان يقول

فسجد وان لم يفعل بصره كذا ايضا فلهذا وجب ما سئلنا في غير الصلوة
 كبر للاهرام رفع ايديا وبالشر تكبير سجدة لا يرفع يديه ثم يكبر للرفع وبسلك كذا
 في السجدة **سجد** اعلم ان سجود السهو انما يجب بترك
 لا واجب الاصل في الصلوة او بتغير وضعا على السبيل السهو فلا يجب بترك
 السنة والادب قوله واجب الاصل يعني يجب بسبب الترخية نعم اما
 اذا ترك واجبالى بالاصل بل صار من افعال الصلوة فعاد كما اذا وجب
 عليه سجدة السهو فذكر في آخر الصلوة لا يجب سجدة السهو ويقتل
 عن موهونها وكذا اذا لم يذكر وسلم ساهيا على السهو التجدد
 ولا يلزم سجودا جازما موهونها وكذا اذا لم يذكر لا يجب بسبب
 الترخية **خفف** الاعتماد على هذه الرواية بل الاصح انه اذا اضر سجدة
 التلاوة عن موهونها يجب عليه سجدة السهو ذكر في المحيط كان البر
 الكرخي يقول ان سجود السهو واجب وقال غيره من اصحابنا
 سنة كذا ايضا في حقيقة الفقهاء والظهيرية دليل السنة
 لان السجود السهو يجب بترك بعض السن والخلف لا يلزم فرق
 الاصل ان اما الواجب بترك بعض السن انما يجب بترك السنة مضافا
 الى كل صلوة فلو ان ترك الشبهة في الفقرة الاولى بوجوب سجود السهو
 كذا في الظهيرية ثم قلنا انما في هذا او كثرهم على ان يجب سجود السهو
 سنة شيئا بتقديم ركن خوان يركع قالان يركع ويسجد قبل ان يركع
 وبنا فيه ركن كترك سجدة صلبية تذكرها في الركعة الثانية فيجوزها

بركعة
 او

وبنا فيه

وبنا فيه القيام الى الثالثة بزيادة عاقد التردد وبترك
 ركن كركوعين وثلاث سجديات وتغير الوجب كالجدة
 فيما خافت او عا المكس وبترك الواجب كترك الفقرة
 الاولى في الفرائض وبترك السنة المضافة الى جميع الصلوة في الفقرة الاولى
 كما ذكرنا الفناء كان الفاعل الامام عددا لا يقول وجوب شي واحد
 وهو ترك الواجب وهذا وجه ما قبل فان هذه الوجوه السنة
 يخرج عن هذا الان كلها واجب اما الشبهة في الفقرة الاولى
 فانه كان يقول واجب عليه المحققون من اصحابنا ان يجب سجود
 السهو عندنا في تكبيرة الافتتاح بان ترك في حالة القيام او بعد
 انه هل كبر للافتتاح ام الاولى بتفكره فيه ثم علم انه وبني عليه
 سجودا سهوا كذا في المحيط او في السهو قنوت او التردد في الفقرة
 الاخيرة او تكبير العبد يجب سجود السهو في المبطون ان ينهى
 عن قراءة التردد في الفقرة الاولى وتكبير العبد او قنوت الوتر في
 القياس لا بسجود السهو هذه الاذ كان السنة في تركها لا يجب
 سجود السهو واجبا المستحب يجب ان هذه السنة تضاف
 الى جميع الصلوة كما مر عن قريب كذا ذكر في النهاية ولو ترك قراءة
 التردد ناسية في الفقرة الاولى او الثانية وترك بعد السجود
 ويلزم السهو عن الحسن لا يلزم كذا ذكر في الظهيرية وكذلك لو ترك
 بعض التردد ساهيا يلزم سجود السهو في ظاهر الرواية



خفف انكسر في الصلوة قد ما يولد في كل ركعة من اركان
 الصلوة كالركوع والسجود يجب عليه سجد السهو وان كان
 قليلا منه لا يجب خفف ان شك في صلوة صلواتها قبل ذكره ففكر
 في ذلك هو في هذه الصلوة لم يكن عليه سجد السهو ^{وكان}
 طالما تفكر خفف في سراج الطحاوي اذا صليا ولم يدرك انا صليا
 ام اربعان كان ذلك او اوما وقع له فانه يستقبل الصلوة ^{عليه}
 اكثر المتابع وقال الامام السرخسي ان وقع ذلك فغيره
 تجزي ولخذلما ركن اليه قلبه ووقع عليه تجزئه وان لم يقع
 تجزئه على شئ ذكر في تحفة الفقهاء وعن الحسن بن زكريا عن
 الرخفة انه ينبغي على اليقين وهو الاقل وسجد السهو وهو
 قول الشافعي وذكره في القدرى والبدلية في جواب هذه المسئلة
 ان كان ذلك او اوما وقع له استأنف الصلوة وان وقع كثير ينبغي
 على اليقين خفف اذا شك في الصلوة ان صليا ثانيا اربع
 او شك بعد السلام لكن بعد ما فرغ من التشهد وحكم بال
 الجواز ولا يعتبر هذا شك خفف ان شك ان اهل كبر لا فتن
 ام لا اهل احدث ام لا اهل اصابت النجاسة يؤثم ام
 لا اهل مسح راسه لان كان ذلك اول مرة استقبل وان كان
 ذلك له مرارا جاز له المضي ولا يلزمه الوضوء ولا المسح ولا
 غسل التوب اذا ترك القراءة في الركعتين الاولىين فاداما

في الاخرة ينبغي بحجب سجود السهو كذا في الخلاصة ^{فلا} اوج
 يجهر بالسورة ولا يجهر بالفاظ خفف اذا ترك الفاتحة وقول
 غير ما يجب السهل لان تعيين الفاتحة وجب ثلثا وعندنا ^{في}
 فرض كحاشي ذكره وكذا الوقوف الفاتحة في الركعتين وقول السورة
 يجب السهو كذا يجب سجدة السهو بغير القراءة فان كان جهر
 ساهيا فيما يخاف او على العكس كما ذكرنا بعضنا خفف في ^{في}
 لا يجب السهو عندنا كذا في النهاية نف اخلف الرواية عن
 اصحابنا في مقدار ما يتعلق به سجود السهو من الجهر للصحة ^{في}
 ما يجوز به الصلوة وهذا اذا كان اما مكفي حق المنفرد اذا اهر
 في موضع الاضفاء او على العكس لا سهو عليه كذا ذكرنا ايضا في
 الخلاصة اما يسوي ما ذكرنا من الازكار فلا سهو فيها لانها
 موجهة للسنن نف قال مالك اذا ترك ثلاثا تكبيرات من
 الصلوة يجب عليه السهو خفف لو جهر من الاخرين انه
 السهو ولو جهر الامام في التوراة التسمية الثامين لا يجب عليه
 سجود السهو كذا في الفتاوى الظهرية ^{خفف} اذا سهى عن
 الفاتحة في الركعة الاولى او في الثانية وقول السورة فلما قرأ بعض
 السورة ثم تذكر انه لم يقرأ الفاتحة يعود فيقرأ الفاتحة ثم السورة
 ويجب عليه سجود السهو وقول احر فام السورة قبل الفاتحة
 حة ساهيا وكذا لو تذكر بعد الفاتحة من السورة وكذا لو ترك

ان يسجد السجدة المبركة ويسجد السهو بترك الترتيب كذا في القصة
 والظهيرية قوله فيما شرع مكانا او في ركعة لا يحترص على اشرع مكرها
 كالركوع فان الركوع بعد السجود لا ينعى متعديا به اجزاء او ذكر في
 الفتاوى الظهيرية ان السجدة اذا كانت من محلها افتقرت الى النية
 في برهانها ما عليه امنية المقام او قوتها عن محلها فتخلل ركعة بينهما
 وبين محلها **خ** يسجد المسبوق مع الامام يسجد السهو قبل
 ان يقوم الا قضاء ما سبق به وان لم يفعل مع الامام حتى قام
 لا قضاء يسبق ولو لم يبق يقض يسجد الامام في اخر الصلوة
 استخرا وان ينهض فيما يقض كفاه سجدة ثان لسهوه ولما
 عليه من قبل الامام وان كان يسجد مع الامام ثم يني في قضا
 ما سبق به يسجد السهو في اخر صلوة **خ** من سرى موار
 يكفيه سجدة واحدة في المختار وكوفي العتدي ان سرى والا امام
 يوجب المؤتم السجدة فان لم يسجد المؤتم فان سرى المؤتم لا
 يلزم الامام ولا المؤتم السجدة كذا في البدلية وخلاصة الفتاوى
خ اذا صار كعتين وسرى فيهما فسجد السهو بعد السلام
 ثم اراد ان يني عليهما ركعتين لم يكن له بخلاف المسئلة اذا
 نوى الاقامة بعد السجود السهو حيث تغير فرضه اربعا
 من سهو عن القعدة الاولى ثم تذكر وهو الى حال الصلوة اقرب
 عاد وجلي تشهد وان كان الاقامه اقرب لم يعد وسجد

للسهو

يسجد العتدي ومن سرى عن القعدة الاخرة فقام الخامسة
 يسجد بطلت فرضه بوضع يديه وقوت صلوة فعله وكان عليه
 ان يضم اليها ركعة اخرى وقد تمت صلوة ركعتان ذنا فله كذا
 ايضا في العتدي ويسجد السهو في خلاصة **خ** المستدرة
 بما لا لان لا ينفذ اليها ركعة اخرى وقطعها لم يلزمه قضا
 شئ عند الثلاثة ولو جاء انسان فاقتدى به بعد ما اصاب
 اليها ركعة اخرى قبل ان يسلم الرجل قضا الركعتين عند الحج
 والبرس وعند قضا ركعتين **خ** يسلم وعليه سجدة السهو
 ورجل خفي في صلوة بعد التسليم فاسجد امامه كان داخل في
 الصلوة والا فلا عندهما وقال في رهود اخل يسجد الامام او لم
 يسجد كذا ذكره الشيخ الدين عمر والشيخ في كتاب المنظومة **خ** اذا
 صحك بعد السلام قبل سجدة السهو لا يفتقض طهارته عند الحج
 والا يوحى وقال في مقتضى **خ** اما حمل سجدة السهو فعندنا بعد
 السلام وعند الشافعي قبل السلام كذا ايضا الكافي وغيره وقال في
 التلذذ هذه الخلاف بيننا وبين الشافعي في الوضوء ان سجدة
 السهو قبل جاز عندنا ايضا كذا في المحيط والجامع الصغير وخلاصة
 الظهيرية وذكر في الاسرار قال علماؤنا ان يسجد قبل السلام لا يكره
 له اذا فعل قبل وقته كذا ايضا في المحيط والظهيرية **خ** قال بعض
 العلماء ويسلم تسليمة واحدة من تلقا وجهه ثم ياتي بسجدة السهو

وذكر في الظهيرة عن شيخ الاسلام ان قال لو سلم ساه
 تسلمين لا با في سجود السهو بعد ذلك ان اختار شمس الاعية
 الشريفي وصمد الاسلام ابو بكر ظهير الدين والمروغيني ما اخفاه
 صاحب الهداية بعد التسلمين كذا ايضا في جامع الصغير
 والظاهر في هذا الصرح فكل شيخ الاسلام لا يستأخذ ظهير الدين سلك
 شيخ الامام عابد روى عن هذا بعد ان يسلم تسلمتين كذا
 مذكور في الظهيرة ان يقول ما لك ان كان سهوة عن نقصان
 سجدة قبل السلام وان كان عن زيادة سجدة بعد السلام وفيه
 حكاية مذكورة في النهاية ان يترك كل معيارين او شديد
 في ما لك فسلك عن هذه المسئلة فقال ما لك ان كان ينقص
 يسجد قبل السلام وان كان الزيادة يسجد بعد السلام فقال
 ابو يوسف ما قولك لو وقع السهو في الزيادة ونقصان جميعا فلك
 فقال ابو يوسف الشيخ مرة يخطئ مرة يصيب فقال ما لك ان
 هذا اذكرنا ما يخافون لعل قال له الشيخ تارة يعصى وتارة
 يصيب كذا مذكور في مبسوط شيخ الاسلام وصورة الصلوة
فصل اذا ثبت ان هذه السنون بعد السلام ينبغي له ان يسجد
 يسلم قبل ان يستأنف بالصلوة على النبي عم لم يكن ويسجد سجدة
 السهو ويرفع راسه وتشهد فانيا ويصلي على النبي عم كذا
 في خلاصة الفتاوى **فصل** لو سجد في سجود السهو لا يجبت عليه

السهو

السهو غير مشروع في الحيط اختلفوا في الصلوة على
 النبي عم وفي الدعوات وهذا في قعدة ام في قعدة سجدة
 السهو كذا في الكرخي في قعدة سجدة السهو وقال الطحاوي
 كل قعدة اخرها سلام فيها صلوة على النبي عم فلي
 هذا القول يصح في القعدة بين جميعا من مسلم في
 المسئلة اختلفوا عند ارجح والى يوافق في القعدة
 الاولى وعند من يوافق في القعدة الاخيرة كذا في خلاصة
 الفتاوى **فصل** القعدة بعد سجود السهو ليست بمرص
 لو سجد للسهو فقام وذهب ولا يتقدم بفسد صلوة
 وذكر صاحب القنية في كتابه بغية انه قال المتأدي قبل
 ما يجب بسجدة السهو اذا تقدمت لا يجب عليه سجودا
 في مسنتين لعدوها اذا ترك الفاتحة عمدا عليه سجدة
 السهو والثانية اذا ترك القعدة الاولى عامدا عليه سجدة
 السهو وسواها اذا تقدمت لا يجب عليه سجدة السهو
فصل في الوتر سنة الصلوة **فصل** الوتر فرض عند
 الراجح وعندهما سنة وكذا عند الشافعي في اختلف الروايات
 عند الراجح روى في حادين زيد عند الراجح ان الوتر فرض
 وبه اخذ رفروروي يوحنا بن خالد النخعي عن الراجح الوتر واجب
 وهو ظاهر من مذهب وروى في بن موسى عن الإخيفة

من هو يوم ان الحج ان الوتر سنة وربع اخذ ابو بكر ومحمد الشافعي
 كذا ايضا في غنة الفقهان قال ابو بكر الا عشر انفقوا مع
 اختلافهم فيها ان الوتر اذون درجة وان كذا ايضا قال الشافعي
 المنصب الله الى الاستنجاب كذا ما ذكر في الظاهرية حتى يجب
 القضاء بتركها ناسيا او عامدا وان طالت المدة ولا يجوز
 بدو نية الوتر كذا في الشرح الطحاوي ونفقة الفقه الو
 ايه فتح صلوة الجوه هو ذا كونه يوتر لا يجوز صلوة الجوه عن
 الحج اذا كان في وقت السجدة عند الركوع وهو يجهل الجوه
 كذا في المنظومة الوتر ثلاث ركعات عندهم بتسليم واحدة
 كذا في تحفة الفقه والبداية والنهاية وغيره قال الشافعي
 هو بل الخيار انشاء وتر بركعة واحدة وهي افضلها كذا في المبسوط
 وبثلاث او بربيع او بستة او باحد عشرة ركعة ولا
 يزيد على هذا او رسم في كل ركعتين هذا في تحفة الفقه عند
 كذا ايضا ثلاث ركعات بتسليمين كذا في النهاية نه ان الزاد
 تحت ركوعه يدبر وقت ولا يقف في صلوة غيرها خلافا
 للشافعية في الجوه يقرأ القنوت في الركعة الثانية من الجوه بعد الركوع
 وتيمم عند ما في الركعة الثالثة بعد القراءة قبل الركوع في السنة
 كذا في القنوت في البداية وعند الشافعي يقف في الركعة
 الآخرة من الوتر بعد الركوع في نصف الآخر من رمضان وذ

ذكر في خبره متفلا عن العيون لاختلاف المشايخ في الاخذ
 والارسال في القراءة القنوت والايام هذا الاخذ **في**
 سلمه كذا ذكر الطحاوي في تحفته وكذا روى الحسن
 الحج وعن الحسن انه يدبر بسطاحي السما ورى عن
 ابي حنيفة ومحمد بن غير رواية الاصول انه يضعها
 وذكر في صيرة الفقهان رجلا صا الوتر ولم يقف في
 في الثالثة ناسيا ثم تذكر في الركوع فانه لا يهود فان
 عارفا ان ركوعه لا ينقض لاختلاف الناس في موضعه
 القنوت ولو انه نسي قراءة الفاتحة والقراءة السورة ثم تذكر
 في الركوع فانه لا يهود ايضا فان عاد وقراءة الفاتحة
 وان بقى السورة بعدها من لا يحصل الفاتحة بعد
 السورة فلو انه عاد الى قراءة الفاتحة فان ركوعه
 ينقض ههنا وذكر في الظهيرية لو ركع الامام في الوتر
 ولو لم يقرأ المعتدي شيئا من القنوت ان خاف وقت
 الركوع فانه يركع وان كان لا يخاف يقف وذكر ايضا
 في الظهيرية لو ركع الامام في الوتر ان يرفع المعتدي من
 القنوت فانه يتابع الامام لا يقف **في** لو ترك القراءة
 في الركعة الثانية من الوتر فسد وترها المروي عن النبي
 عم في القنوت اللهم انا نستعينك ونستغفر من شريك

وؤمن بك ونوكل عليك ونسئ عليك الخير كله فنقول
 ولا تكفر ونخلم ونترك من فخرك اللهم اياك نعبد
 ولك نصلي ونسجد واليك نسعي نزور حجتك ونسئ
 عذابك بالكفار المحققين بكسر الحاء اللهم اهدنا في هذا
 وعافنا فإلى عافيتك ونوليننا فيمن توليت وبارك لنا
 فيما أعطيت وقنا ربنا شر ما قضيت فانك تقضي ولا تقضى
 عليك انت من عليك انه لا ينزل من البيت ولا يعرف من
 غاربت تباركت ربنا وتعالى لك الحمد على ما قضيت
 ولك الشكر على ما هديت نستغفرك رب اغفر وارحم وانت
 خير الراحمين وذكر في تحفة الفقهاء ان اوقات بعض الاوقات
 وحاصلها ان من روى **يؤجر** لو قرأ في الوتر وتخطى بالذات
 والضاد المجهين فسدت وركه وان صام مدة ثم كذا يلزم
 اعادة الوتر دون سائر من الصلوة **فان** ان القنوت يجزئ عما
 ذكر في شرح العياشي ان المفهوم بالبيان ان شأنا بغير ان
 شأنا سر كما ذكر في القرآن ان كان اما ما قاله بغير بالقنوت
 ولكن دون الجهر بالقراءة في الصلوة والقوم يتابعونه الى
 قوله ان عذابك بالكفار ملحق اذا كان اما ما اختلف فيه للمشايخ
 قال بعضهم بانها تخاف وتذهب الشيخ ابو بكر بن عبد الله
 وابو حنيفة الشكر روى وقدمى النوارث بالخلاف سجد

محمد بن محمد

ابو حنيفة الكوفي يروي عن ابي محمد بن الحسن ورواه عن
 سبعة الخرافة لما خالفه كذا ذكرنا في شرح الشريعة في شرح
 الجهر بالقنوت في الوتر **فان** انما استحق الجهر بخلاف القنوت
 كبره يتعلموا كذا في شرح تاج الشريعة وفي بسوطه ولا
 خيار الا خلا مطلقا في حق الامام والمنزلة كذلك ايضا
 في النهاية والعناية وعن الريس ان الامام يجزئ القوم
 قنوتون كذا في النهاية والقنوت بقنوتات مختلفة الامام
 كذا في الظهور ولا يصح على النبي صلى الله عليه وسلم القنوت وهو اختيار
 مشايخنا كذا في الظهور **فان** لا يعرف القنوت يقول بآية
 ثلاثا قبل مستحب لمن لا يعرف القنوت ان يقول اللهم
 اغفر لي ثلاثا كذا في الظهور **فان** ربنا افتاه الدنيا من
 هذا اختيار مشايخنا **فان** كان لا يحس القنوت بقنوت
 مرة قل هو الله احد ثلاثا مرة اللهم اغفر لي وللمؤمنين
 والمؤمنات **فان** لو ذكر في الركوع انه لم يفت بقنوت رواية
 رواية يعود ولا تفت ولا بعيد الركوع وعليه السواد
 ولم يمد قنوت اوله تفت ولو قرأ في الثالثة القنوت
 ونسئ القنوت حتى ركع ثم ركع وسقطت السورة حتى
 ركع او قرأ الفاتحة ونسئ السورة حتى ركع ثم ركع
 ركع وتقرأ السورة حتى ركع وبعد القنوت والركوع وعلم

السبل ولو ترك بعد ما رفعه من الركوع انه لم يقف
 لا يقف اصلا لم يسوق بركعتين في وتر رمضان حيث
 مع الامام لا يقف ثانيا كذا في النهاية وبقا في كل ركعة
 من الوتر طاعة الكتاب وسورة كذا في عامة كتب الفقه
 في المبوق او ترقى وقت العشاء وقيل ان يصلي العشاء
 وهو ذكر لذلك ليرجع بالاتفاق اما ان يصلي العشاء بغير وضوء
 وهو لا يعلم به لا يجد ويترجم ان كان صلا العشاء بغير وضوء
 فعليه اعادة العشاء دون الوتر في حواجه وعندهما يلزمه
 اعادة الوتر ايضا خفا ولو شك في الوتر وهو نائم انما الثانية
 او الثالثة يتم تلك الركعة ويقف فيها ويقعد ثم يقوم فيصلي
 ركعة اخرى ويقف فيها ايضا وهو المختار وذكر في حصة الفقه
 لو شك في الوتر انه في الركعة الاولى ام في الثانية ام في الثالثة فانه
 يقضي الركعة التي هو فيها ويقعد ثم يقوم ويصلي ركعتين ويقعد
 بينهما ويقعد فيها ويقول اخر ايضا ثلاث ركعات بمثلات هذا
 ولا يقف لان ترك السنة سهل من ايديهم البدعة والقنوت
 في الركعة الاولى والثانية بدعة في اقتدى الخفيف في الوتر الشافعي
 لم يسلم عند الركعتين لا يسلم معه ومعه يقف الوتر لان امامه
 لم يركع بالسلام عن صلوة لا يجهل فيه من اقتدى ضيقه الذي
 في الوتر من ترى الوتر سنة يجوز له الوجوه فيه ضعيف وهذا المذهب

من قضاة الفرائد في الركعة كل ما في بعض النسخ
 لم يركع هذه كانت الامام في صلوة النبي سكت من خلفه
 عند الحج وقال لا يتبعه قبل تقف قائما ساكنا لصا
 ليتابعه فيما يجب متابعة وهو الصيام وهو اختيار الامام
 السرخسي كذا ذكر تاج الشريعة وذكر في الهداية ان اول
 الظاهر وذكر تاج شريعة وفي شرحه ان شمس الائمة للخطوب
 قال في كذا المشايخ وهو الاصح ان يخطب على وجه الاضاد
 ان القنوت في الحج عندنا بدعة فليكن ينظر المبتدع حتى يخرج
 من البدعة والقنوت دعي الفقه الانام وفي منقح عنهما فيمن
 القطع الخريف في جواز اقتداء الخلف بشا في الزجر فقد ذكر
 صدر الاسلام ابو اليسر اقتدى الخلف بشا في الزجر
 جابر بن عتيبة في دينهم لما روى المالك في النسخ في كتابه
 سماه الشناع عن ابي حنيفة ان من رفع يديه عند الركوع فلا
 وعند رفع الرأس من الركوع تصد الصلوة وجعل ذلك مشكلا
 وصلواتهم فاسدة عندنا فلا يصح الاقتداء فيها اذا علم القنوت
 منه ما يركع به فسا صلوة كل من يصور غيره لا يجوز الاقتداء
 وذكر في النهاية في شرح الهداية ان الاقتداء به ان ما يصح
 اذا احتاج في موضع خلاف بان يتوضا في طاعة الحسن من
 غير السبلين وان لا يخرج من القنوت انما اذا احتاج

في الصلاة ان لا يقرأ في الركعة الاولى ولا في الثانية من
 الموعود ان كان رطبا او تغير كالتي سوان لا يقطع الوتر ويراع
 في الغوايز وان يمسح راسه فان علم منه شي من هذه
 الاشياء ولا يفسح الا فدي وان لم يعلم جاز **اما السنة**
 الركعتان قبل الفجر واربعة قبل الظهر وركعتان بعدها واربعة
 قبل العصر واربعة ركعتين كذا في القدر وفي هذه سنة النبي اقوى
 السنة بالتفاف الرواية وذكر في الفتاوى الظهيرية ان سنة
 النبي لا يجوز دالها قاعدا او ركعا من غير عز كذا في فضل الصلاة
 تابع الشريعة وذكر الظهيرية عن الامام واجبة في جماعة الصغير
 عملا حصا رجل انتهى الامام في الصلوة التي لم يصليها النبي
 ان خشي ان يفوت ركعتا ويذكر ان لا يترك فضيلة النبي ثم يدخل في
 صلوة الامام وان خشي دخل مع الامام ولا يصح ان يركع في الهبة
 ولا يصح حكم ولا يفتضاها وهو في ذلك وقال في حبان ان يفتضاها
 اذا ارتفعت الشمس اذ وقت الزوال وذكر في الظهيرية انه لو اشتغل بالسنة
 يذكر الامام في القعدة فانه يشتغل بالسنة عند ان يركع خلافه
 هذا خلاف السنة حيث يذكر في الخالين يعني اذا خشي فوجعا
 او لم يخش لان يمكن دالها في العمد الوقت بعد الغرض وهو الصحيح
 وذكر في الظهيرية لو اضحى ركعة الفجر قبل الصلوة التي وافدها
 ثم فضاها صلوة الفجر قبل الطلوع الشمس قبل جواز في نظره الا

والاصح لا يجوز ولا حسا ان يشتغل في السنة فيكون بالعرض ظاهرا
 يكون مستدلا بالعمل ويكون مستدلا من عمل الاعمال كذا في الظهيرية
 هذا يصح الركعتين في غير المسجد هذا يدل على الكوابة في البر
 ان كان الامام في الصلوة والا فضل على عامة السن والسوا قبل
 المنزل كذا ايضا في المختار الا مزاج نذكر السنة فظهر في السقوط
 لان دون الصلوة فرضة على النبي صلى الله عليه وسلم صلوة الصلوة
 في المخلو في اقوى السن بعد سنة النبي سنة المغرب التي بعد الظهر
 فاما متفق عليها والتي قبلها فمختلف لهما في التي بعد العشاء
 ثم التي قبل الظهر ثم التي قبل العصر ثم التي قبل العشاء وذكر في الهبة
 ثم محمد بن الحسن يسمى الاربع قبل العصر حاشا في موطوع وذكر في
 الهداية ان الاربع قبل العشاء مستحب قبل اقوى السن بعد الركعة
 التي قبل الظهر والاربع بعدها والاربع بعد المغرب كلها سواء وقيل
 ان قبل الظهر اكد وهو الاصح في الصحيح ان كل ذلك سواء تخصيصا
 بوجوه دون وجه ولكن الافضل ما يكون بعد من الراوي واجمع
 بالاعمال والاشيخ لو صلى السنة التي قبل الظهر عند اربع ركعات
 بتسليمين لا يهديها عندنا وعندنا شافعي يصلي بتسليمين كذا
 ذكر في الشرح تاج الشريعة في قوله بين الغرضين والسنة هل
 سقطت السنة ام قبل سقط وقيل لا ولكن ثوابه انقص من ثوابه
 في السن اذ انقأت مع الغرضين عن ثوابها من اوقاتها

الظهر

لا تقضى سواها ذات واحدة لها اربع ركعات سوا سنة في قائلها
 تقضى اوقات مع الفريضة بل خلاف بين اهل البيت والشافعية اذا
 ذات واحدة لها قول اربع ركعات لا تقضى وعلم قوله في سنة
 قبل الطلوع الشمس فيها ولو تقضى بعد الطلوع الشمس في وقت الزوال
 كذا في اوقات الهداية والنهاية والعتمة ثم حكاه في كتابه في بعض
 النسخ كذا في العتمة والصحيح هذا المذهب سوا سنة في وقت الزوال
 بعد الوقت وحدها اختلف المشايخ فقضى ما مع الغرض مما تبعه
 للعرض كذا في وقت الزوال في فتاواه والفتاوى الشرعية في نشر
 في السنة اذا كانت مع الغرض عند العرفين وعند اهل الحواشي ان
 لا يقضى في سنة في وقت الزوال كذا في اوقات واحدة لها
 يقضى بعد الغرض والوقت في اوقات اربع قبل الظهر فضا
 الظهر في وقت الظهر عند جماعة المشايخ وهو الصحيح كذا في الهداية
 وشرح ناسخ الشريعة نقل عن جماعة الصغرى مع بنو يونس
 قضاها عند اربع ركعات لا ينوي قضا ورؤية الهداية
 شرى الا انه ينوي اوقاده اخرج الوقت لا يقضىها وحدها ولا
 تبعها للعرض وذكر في العناية بصلوات السنة ركعتين بعد الغشاء
 على قول ابو يونس ومحمد اما على قوله في خفيفة فلا فصل ان يصلي اربع
 وجعل هذه الامسلة اخرى يوان صلوة الليل مستثناة
 مشني افضل ام الاربع بعد الافضل في الصلوة الليل من

الغفل

النفل على ما يوجد مشني مشني وفي النهار اربع اربع وعند
 الشافعية مشني مشني فيهما وعند اربع اربع فيهما
 والتكرار التأكيد كذا ايضا ذكر في المنظور وذكر في شرح
 الهداية فيهم منه ان يدب عليهما من حيث الافضلية لان
 زيادة عليهما ليست مكروهة بالاتفاق حصان ان شار يصلي
 صلوة الشريعة ثانيا بسلامة واحدة في صلوة الليل وهو على
 الاربع في الصلوة النهار يكون وذكر في العناية ان الشمس
 الائمة قال الاصح انه لا يكون حصان الزيادة عما في فتاوى
 بسلامة واحدة في الليل وعما الاربع في النهار يجد ان شاء
 كذا في الهداية والافضل ان يكون بين الجهر والاضاء كذا في
 خلاصة الا انه قال الجهر في الليل افضل ختم لوام في القطوع في
 الليل فحاشا من عمدا فقد اساء وان كان ساهيا فعليه حجة
 السهو وطول القيام افضل من كثرة السجود كذا في الكفر
 والمختار من شرح في نافذة ثم فصلها في خلاف الشافعية
 ومن شرح اربع ركعات من النفل وقعد في الاوليين ثم افسد
 خرابين في ركعتين كذا في القدرى يرد من شرح في النفل ينوي
 ركعتين فله ان يزيد مغلطاء والقراءة واجبة في جميع ركعات السنن
 كذا في القدرى **الاربع** في الزاوية سنة هو الصحيح من المذهب
 وكذا في الحسن عن اربع ايضا كذا في الهداية والافضل في شرح

خبر

سنة للرجال والنساء التراويح اسم كل أربع ركعات فكانت
 جملتها عشرين ركعة وهذا عند الشافعي واما عند مالك فقد
 الست وثلاثين ركعة اختلف المشايخ في وقت التراويح حكى عن
 شيخ الاسلام الامام اسحاق بن عيسى السهلي وجماعة من متأخر
 مشايخنا ان جميع الليل الى الطلوع قبل العشاء وبعده وقتها
 قال عامة مشايخنا في يومين اربعين وقتها ما بين العشاء والوتر فان
 جميعها قبل العشاء او بعد الوتر له ودهلي وقتها قال القلي
 الامام ابو علي النخعي الصفي في الوصل التراويح ولو صل بعد العشاء وبعده
 الوتر جاز ويكون التراويح كذا في الظهورية سنة الاصح ان وقت التراويح
 بعد العشاء الى آخر الليل قبل الوتر وبعده لا يصح الوتر في غير
 شهر رمضان كذا في القدوري في اما الوتر في رمضان بالجمعة افضل
 ام الاداء بمنزلة ومدة في الصحيح ان الجماعة افضل كذا في الفتاوى
 قاضي خان مصر وكوفي السقطي يقرأ في التراويح قدر ما لا يودى
 في الغير القوم وذكر في حجة كتبه زاد الاية ان الامام الوبري
 سأل عن من يقرأ في التراويح اثنتين بعد العشاء فقال لا لا يجوز
 وكتب ابو الفضل الكرماني في فتاواه انه اذا قرأ العشاء واثنتين
 لا يكره خفاء اذ صل الامام فاعدا بعد ذلك بغير عدد من القوم قالوا
 اختلف المشايخ فيه والاصح ان يجوز في جميع الاقنعة فاعدا بالاجماع
 هم اداء التراويح فاعدا بغير عدد يجوز كذا في الظهورية وقال في

المختار

المختار يجوز ويكره وان فات التراويح لا يقضى في احدى وهل
 يقبر جماعة قال بعضهم يقضى ما لم يمض شهر رمضان وقال
 بعضهم لا يقضى وهو الاصح ذكر في الظهورية ولو صل التراويح
 في كل ما باستيلمة واحدة علم ان قصد في كل ركعتين وقصد
 في اخرها في الاستسقاء على القول الصحيح يجوز به عن تسليمة
 واحدة كذا ذكر في الظهورية مصر اذا بلغ المصلي عشرين
 قام في التراويح يجوز ذلك وفي بعض الفتاوى لا يجوز وهو
 المختار مهم اصل البلدة ترك التراويح قالهم الامام مهم
 صاحب التراويح في بيته والناس يصلون في المسجد ليسا مهم الوتر
 الناس اقامتها وصلى كل واحد في بيته فقد اساءوا بهم
 يسوى التراويح او السنة او قام الليل ولو نوى النقل جاز
 كما ذكرنا في حقه صده السبب الخامس مسائل الترمذي لم
 يجد في كل شفع جاز وانتظاره بتكبير الامام يمينه في التقدي
 كونه التراويح في المسجد بين جاز والامام لامن ادرار بعض
 التراويح فاورق مع الامام يصلي الباء وحده خفف رجل
 نزل به خفف وله ورين صلوة التطوع ان كان كثر الضم
 فلا يترك ورده وان كان غلطاً مرة ترك واما صلوة
 الضحية وانه وافقها ركعتان وكانها اثني عشر ركعة بثلاث
 تسليمة يده كان النبي عليه السلام يواظب على الاربع في الضحية واما

الصلوة الواجبين وهي ما بين ست ركعات تسليمة تسليمة
 واما صلوة الوغائب اثني عشر ركعة تسليمة
 يصوم المؤمن من شهر الله الحرام رجب ويصلها ما بين المن
 شال الله تعالى ان يرين ظوهنا تجد متد وبطوننا جعفر
 وقلوبنا نجمة واسوارنا بمثابة هدمه بفضل عناية **الرب**
بجمع **الصلوة الجامعة** **والعبد** **والطائفة** **اعلم ان**
 الجمعة فرصة حكم لا يبيع تركها ويكفر جاحدها وشرايطها
 الجمعة اثني عشر ركعة في نفس المصلي استتم في غير نفس المصلي اما
 السنة التي في نفس المصلي طرية والبلوغ والدخول والعقل
 والاقامة والصحبة مع لا يجب على العبد والموا لا او الصبي و
 والمجنون والمسافر والمريض وذكر في عامة كتب الفقه لا يجمع
 على الشيخ الكبير الذي ضعف كالمريض ولا على المتعدوان وجد
 حاملا وكذا الاعيان وجد فايداعند ارج وقال ابو حنيفة
 ومحمد اذا وجد الا على ويبدأ يلزمه الجمعة كذا في النهاية واما السنة
 التي في غير نفس المصلي فالمرجوع والاسلان والجماعة و
 والخطبة والوقت والاظهار حتى لو اغلق باب المصلي جمع قن
 وبجسمة ولم يؤذن للناس بالدخول لم يركب كذا ذكره الامام
 الترمذي **فان** اما المصلي فقد ذكر الكوفي ما اقيمت فيه الحدود
 ونفت فيه الاحكام **فان** قد تكلم فيه اصحابنا باقوال روى عن

الرج

الجمعة المصلي مع هو بلدة كبيرة فيها حكمة والسواق
 ولقار ساق وفيها والى تصدر بانفاق المظلوم من
 الظالم غشم وعلم او علم غيره ويرجع الناس اليه فيما وقعت
 لهم من الحوادث وهذا هو الاصح **فان** قال بعضهم ان بعض
 كل من حضر من طرفه من سنة السنة من غير ان يحتاج الى حرفة ليزد
 هكذا ذكر في النهاية وفي بعض الشرح ان وجد في كل ما يحتاج
 اليه الناس عاده **فان** لو اجتمعوا اكثر من واحد لم يسموهم فهو
 مصر وذكر في خلاصة الفتاوى ان هذا قول ابن شجاع واختار
 البلخي كذا ايضا في النهاية **فان** المراد من الاجتماع اجتماع من
 يجب عليهم الجمعة لا كل من سكن في ذلك الموضع من العبيان و
 والنسوان والعبيد قال الامام الرضوي ظاهر المذهب عندنا ان
 يكون فيه سلطان او قاضي يقيم الحدود وسعد الاحكام كذا في
فان هذا عندنا ليس وهو اختيار الكوفي وهو الظاهر بشرط
 المعنى اذا لم يكن القاض والوالي نفيا وذكر الكوفي في كل موضع فيه و
 ومغف وهو مصر جامع **فان** عن ابو حنيفة كل موضع يمكن فيه عشرة الاف
 فهو مصر جامع **فان** قال سفيان الثوري للمصلي ما بعد الناس
 مصر عند ذكر الامه لا كوارزم بخاري وسمرقندي فعلم هذا
 القول مصر لا يجوز الاقامة بكون مية وكث مية **فان** لو ان اماما
 مصر من غير الناس من مخلوق عدو وما يشبه ذلك لم يخلو اليه قائم

21

يكون المظفر والعبدان يوم الجمعة وقال رافعي لا يجوز ركوع
 بغير الفناء وقد استدلوا بأن من مشى في صلاة يوم الجمعة فقام في سنة
 من التيمم **في الجمعة** إذا سجد جالس ظهر الرجل جاز وقال ابن
 مقار هذه الآية موضع ركبة على الأرض من شرائط الجمعة
 لا يخطه خطب خطبتين يفصل بينهما بقعدة كذا في القدر والحد
 الهداية **في القعدة** عند نال الكسراحة وليست بشرط وقال
 الشافعي أنها بشرط جاز لا يكون عند الخطبة الواحدة وإن
 طالت **كان** لو خطب قعدة واحدة غير طهارة جاز كذا في القدر
 والهداية **عن** أبو حنيفة لا يجوز بغير طهارة وهو قول الشافعي
 بشرط خطبتين يقولون البقاء بينهما فريضة عند القراءة والجلسة
 بينهما فريضة **في** لو خطب بترجمة أو بترجمة فقال سبحانه
 الله ولا إله إلا الله الحمد لله الذي نزل على هذا جاز عند الحنفية
 كذا في البسوط والخطب والهداية وقال لا يجوز جمع يكون كلاهما طويلا
 يسري خطبة كذا أيضا عند الشافعي هكذا ذكر في النهاية **في**
 أن الشرط عند الإجماع أن يكون قوله الحمد لله ما قبل الخطبة حتى إذا
 سجد وقال الحمد لله بوجه واحد على ما لا يوجب سجد الخطبة **في** قال
 القاضى أبو بكر الزركرى قدما على خطبة عند ما اعتدلت الشمس
 من قوله الحمد لله بوجه واحد ورسوله إذا خرج الإمام يوم الجمعة
 ترك الناس الصلوة والكلام إلا أن قال بالصلوة وقال لا بأس

بالكلام

بالكلام إذا خرج الإمام قبل أن يخطب وإذا ترك قبل أن يخطب فقال
 بالكلام في هذين الوقتين يكون عند البصا والمرا من الصلوة
 التطوع أما الصلوة الثانية فيجوز وقت الخطبة من غير ركعة
 هذه كذا في منية النصا والمغني **في** لو ترك ركعة من الصلاة
 والإمام في الخطبة يصلي الفريضة ولا يسمع الخطبة قال القاضى الإمام
 أبو علي النسفي كنت أفتي فلهما تباينة يتم الستار بها قبل الجمعة
 وجدت رواية في المال عن أبي حنيفة فيمن يسمع في الأربع قبل
 الجمعة فيخرج الإمام الخطبة أنه يحفض القراءة ويسلم على ركن
 ركعتين فرجعت إليها وقبلت أربعين وهو الصحيح والله مال
 صدر الشريدين حسام الدين وكذا الوتر في الأربع قبل الظهر
 ثم أقيمت اختلاف المشايخ على قول الجرح أنها يكون الكلام أما
 التبع والشهادة فلا وقال بعضهم كل ذلك والاول أصح
 كذا في البسوط وقال صاحب الهداية الاختلاف في كل كلام
 سوى التبع **في** أعلم أنما يخرج من الخطبة حتى لا ينبغي أن
 يأكل ويشرب والإمام في الخطبة ويجرم الكلام لأن الاجتماع فرض
 بالنص إلا أن يعرف الخطيب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا
 عليه صلى السامع في قلبه وذكر تاج الشريعة في شرحه هذا قول

إذا كان قريباً من
 الخطيب **في** ينبغي
 أن يسمع الخطبة وليست
 كذا الوصل للخطيب

إلى قوله هذا إذا قرب من الخطبة فإن بعد منة اختلعت المشايخ
 والاحوط السكوت **فقط** اختار محمد مسيلة السكوت وأما دلالة
 الفتاوى والفتوح كتب الفتوح من أصح ما يروى من ذلك منهم من قال لا
 يجوز فيه ولا يجوز له أن يكون له أن يستطرق كتابه ويصحح بالعلم وقت
 الخطبة **فقط** لو لم يتكلم لكن أشار بهذا وبينه حتى رأى منكرو الصلوة
 لا يجوز فيه **فقط** عن أبي يوسف السلام بعد الخطبة عنه فلا ضرورة وعين
 أبي يوسف لا يمكن بعد الخطبة لا بعد الدعاء **فقط** المقصد **فقط** الخطيب
 يسلم على القوم ولا يجب السماع إلا إذا كان بعد خروج الخطبة عند أبي
 حنيفة قال ما كذا في المنظومة **فقط** أقامته الإمام في مصر في موضعين
 يجوز عند أبي حنيفة وأبي يوسف ولا يجوز في ثلاثة **فقط** وأما قاضي خان قال
 أباح وأما أبو أصناف في بين أبي يوسف وفي رواية أبي حنيفة
 عن أبي يوسف أنه لا يجوز في المسجد في المصر بعد الأذان يكون بينهما
 نفرين حتى كان حكم حكم المصريين فإنهم يكون بينهما نفرين
 فاختاره أبو يوسف فأنه صلواتها مغايرة لصلواتهم جميعا وذكر
 في شرح مجمع العرفان أن شمس الأئمة قال في المبسوط الصحيح من
 مذهب أبي حنيفة ومجاز إقامة الجمعة في مصر والندى موضعين
 وأكثر من ذلك وبه تأخذ قال أبو يوسف إنما يجوز في موضعين إذا
 كان بينهما نفرين يجوز بينهما كبغداد وقد كان يأمر بقطع الحرق

ليحقق الغنى ويبيع الموضعان كالمصريين يجوز حكم الضرورة
 وإن لم يكن نفرا حائل وصلواتها موضعين والسابقة هي الصلوة
 كما لو انفاء وللشأخرون يصلون الظهر فإن جعلوا السابقة واد
 معا بطلت جميعا **فقط** في مسوطين. الاسلام إذا أدرك الإمام
 يوم الجمعة في الركوع من الركعة الثانية فإنه يركع بالجمعة عندهم
 جميعا وإن أدركه بعد ما ركع من الركوع من ثم الركعة الثانية لم يركع
 فيه قال أبو حنيفة وأبو يوسف يركع بالجمعة فيصلي ركعتين وقال
 محمد وزفر الشافعي يركع بالجمعة أربع ركعات الأربع محض عافوا
 الشافعي حتى لو ترك القعدة على الركعة الثانية لا يصح وسواء كان
 على جهة من وجه وظاهر من وجه علماء كره في الهداية تدعى
 المحيط قال الشيخ الإمام أبو حفص ملة لم يركع بها الظهر حتى
 بمكة الجمعة قال ما يقع قد جاءه الأثر في الظهيرة من صل الظهر
 في منزله يوم الجمعة قبل صلاة الإمام ولا يضرب كره ذلك وجاز
 صلواته كذا في القدرى فإنه كذا أنه إن كان لم يركع الجمعة فيهما
 بطل صلوة الظهر عند أبي حنيفة بالسعي وقال أبو يوسف ومحمد لا يبطل
 حتى يدخل مع الإمام **فقط** يستحب للمريض أن يخرج للصلوة عما إن
 يعرف الإمام من الصلوة الجمعة وإن لم يؤخر بركعه وهو الصحيح وأذن المولى
 في الأذان الأول يوم الجمعة ترك الشايع والشرع ويسعى
 الجمعة كذا في القدرى وغيره تدعى المبسوط في الأذان المعتبر الذي

بحرم البيع ويجب البيع اما الجمعة فكان الظن اوى بقوله هو الاذان عند
 المعتبر بعد خروج فانه هو الصلاة الذي كان الجمعة على عهد رسول الله
 سواء كان على المنبر او على الراعي يست في المدينة يصعد المؤذنون
 ليؤذنوا وهو الذي ذكر في المبسوط توافق رواية الهداية وفي
 المبسوط نصا الاسلام صيا المعتبر من الاذان الثاني وهو عند
 المنبر بعد المروج وذكر في الظهور الاذان المعتبر هو الاذان هو الاذان
 الاول **فتن** الغروي اذا دخل يوم الجمعة ان نوى ان يسكن تحت يوم الجمعة
 وان نوى ذلك والمخرج من المصر من يومه ذلك قبل دخول وقت الصلاة
 لا يلزمه وبعد ودخول الوقت يلزمه قال القاضي الفقيه ان نوى ان
 يخرج من يومه وان كان بعد الدخول الوقت اى وقت الجمعة لا يلزمه
فتن قال صمد الشهيد المنى ان المسائل اذا كان لا يقيم بين يديه
 المصلي ولا يتخى رقبة الناس لا يسئل الاحافا ويسئل الممر لا يبدله
 منه لا يكلن بالسؤل والا عطائي **فتن** **صلى العيد** **فتن**
 اختلفوا عن ابي بن ابي روى الحسن عن ابي ابي قال يجب صلاة العيد
 على اهل الاسلام على كل حال ومن لا يجب عليه الجمعة لا يجب عليه صلاة
 العيد لا يجب على المسفل والمريض والعبد كذلك في النهاية وعن حسن
 الكرخي ان يروى هكذا وذكر في الجامع الصغير ان صلاة العيد
 كذا في المحيط **فتن** اما بيان شرطه وجوبها فكان ما هو شرطه وجوب
 الجمعة شرطه وجوب صلاة العيد من الامام والمصالح السلطان والاذ

والجمعة كما امرنا ان الخطبة فانما سنة بعد الصلوة العيد كذا
 ايضا في خلاصة الجمعة بد والخطبة لا يجوز وصلوة العيد
 بدونها جائزة وتقدم الخطبة في الجمعة ولو خرق العيد وان قد
 في العيد جاز ايضا ولا يعاد بعد الصلوة لا يخرج المنبر الاثنا عشر يوم
 العيد اختلف المشايخ في بناء المنبر في الخلافة قال بعضهم لا يكره في نسخ
 الامام حج الاسلام المعروف نحو ان يوازيه هذا الحسن بن مائة ومن
 ارجح لا يوازيه يستحب لمن اصى يوم العطر شيئا ان يفضل
 ويستاكه ويذوق شيئا ويلبس احدا شيئا بد كان او جليل
 ويمسى ويخرج صدقة العطر ان كان غنيا اما في عيد الضحى قال
 كان في يتو يذبح حين اصبغ ويذوق منه وفي المصنف يذبح حتى لا يفرغ
 من صلوة العيد ولا يذوق في اول اليوم حتى يكون شاكرا ومن
 القراين لا يكره جهر اذ يذبح في الذي يخرج من عيد العطر هكذا صرح
 صاحب الهداية بالجهل في التفسير وكذلك في المبسوط وكثرة الغشها وذا
 الفقهاء واختلفوا في عيد الجهر عند الحسن وعبد الكبير جوهرا في
 طريق المصنف يوم العيد العطر الصحيح قوله ارجح انه يكره جهر في الطريق
 المصنف في يوم العطر روى الطحاوي عن ابي عمر ان البغدادي استاد
 ارجح انه يكره في الطريق المصنف في العيد العطر جهر كذا في حكمة الفقهاء
 اما عند الاذني فانهم اتفقوا على انه يكره في الطريق المصنف قال
 في حكمة الفقهاء يكره في حال ذهابه الى المصنف جهر فاذا انشأ الى المصنف

يتركه لا تنقل في المصلي قبل الصلوة كذا في القدره اما في صلوة
 العيد بعد ما ارتفعت الشمس قد يردج او يركب الى ان يزول فاذا زالت
 الشمس خضع وقفا والافضل ان يحل في يوحى اما في
 كيفية الا صلوة العيدين يصلي القوم بالناس كعتلين فكثير
 تكبيره الا فتاح ويؤكدها كذا اللهم الاخره ثلاثه قبل الفاتحة
 وسورة لم يكن تكبيرة يركع بها فاذا اقام الى الثانية تقرأ اوله ثم يكبر
 ثلاثا ويركع بالاربعة فيكون التكبير الزايد ثلاثة من الركعة الاولى
 وثلاثة من التكبير الفاتحة وتكبير الركوع بين الواحدة قبل
 في الركعة الاولى بعد التكبير وفي الثانية قبل التكبير وهذا قول ابن
 مسعود وحذيفة اليماني وعبد بن عامر الجاني وابو موسى الاشعري
 وابو هريرة وابو مسعود الانصاري رضي الله عنهم وانما اخذ العلماء
 يتابعون ابو مسعود كذا في المبسوط والنهاية ظهر عمل العامة بقول
 ابن عباس لا يركعون خلفا وذلك لان الولاية انما انتقلت الى
 علي بن ابي طالب بالناس بالعدل في التكبير يقول جدهم وكتبوا ما شئهم
 ذلك وهو تاويل ما روى عن ابو بكرة قدس الله روحه بالانسان صلوة
 العيدين وخلفه هارون الرشيد وكبر التكبير ابن عباس وكذا احمد بن
 الحسن هكذا تاويله ان هارون الرشيد امره ان يكبر تكبيرة واحدة
 يقول ابن عباس فضل ذلك امتثال لامر الله لا مذهبنا واعتقادنا
 كذا في المبسوط والمحيط اما المذهب هو قول ابن مسعود فكان

قوله في الصلاة بعد ما ارتفعت الشمس قد يردج او يركب الى ان يزول فاذا زالت
 الشمس خضع وقفا والافضل ان يحل في يوحى اما في
 كيفية الا صلوة العيدين يصلي القوم بالناس كعتلين فكثير
 تكبيره الا فتاح ويؤكدها كذا اللهم الاخره ثلاثه قبل الفاتحة
 وسورة لم يكن تكبيرة يركع بها فاذا اقام الى الثانية تقرأ اوله ثم يكبر
 ثلاثا ويركع بالاربعة فيكون التكبير الزايد ثلاثة من الركعة الاولى
 وثلاثة من التكبير الفاتحة وتكبير الركوع بين الواحدة قبل
 في الركعة الاولى بعد التكبير وفي الثانية قبل التكبير وهذا قول ابن
 مسعود وحذيفة اليماني وعبد بن عامر الجاني وابو موسى الاشعري
 وابو هريرة وابو مسعود الانصاري رضي الله عنهم وانما اخذ العلماء
 يتابعون ابو مسعود كذا في المبسوط والنهاية ظهر عمل العامة بقول
 ابن عباس لا يركعون خلفا وذلك لان الولاية انما انتقلت الى
 علي بن ابي طالب بالناس بالعدل في التكبير يقول جدهم وكتبوا ما شئهم
 ذلك وهو تاويل ما روى عن ابو بكرة قدس الله روحه بالانسان صلوة
 العيدين وخلفه هارون الرشيد وكبر التكبير ابن عباس وكذا احمد بن
 الحسن هكذا تاويله ان هارون الرشيد امره ان يكبر تكبيرة واحدة
 يقول ابن عباس فضل ذلك امتثال لامر الله لا مذهبنا واعتقادنا
 كذا في المبسوط والمحيط اما المذهب هو قول ابن مسعود فكان

ان كماله عز وجل في صلوة يوم الاضحية صلواتها من فذو بعد الف
 ولا يصليها بعد ذلك من فاته صلوة العبد واحدة لم يقضها كذا
 في القدوري وغيره قال الشافعي من فاته صلوة العبد يصلي
 واحدة بعد انشا ان لم يفرده صل يصلي صلوة الصلوات لا يفردها
 يصليها في صلاة والسؤال ليس في صلاة ان يصليها
 واحدة فلا قضاء ان يصلي واحدة صياح ربح وكما يعرف في الركعة الاولى
 سبح اسم ربك الاعلى الذي في الثانية والشمس في الثالثة
 وليس اذا بعث في الرابعة والشمس في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وعد اجلا ونوابا جلا كذا في المصحف ايام النحر ثلاثة ايام واما
 التشريق ثلاثة ايام ومبني في ذلك اربعة ايام فان العكر من ذي
 الحجة بحر خاص والثالث عشر تشريق خاص واليومان فيما بينهما
 النحر والتشريق جميعا كذا في الخلاصة لاختلاف العمل في تكبير التشريق
 سنده واجب ذكر الامام الترمذي تكبير التشريق في الصباح وفي
 التكرير في السجدة والسر في الرد عليهم العبد واجب كذا في
 تحفة العقوبة في المحيط تكبير التشريق سنة وفيه قال الشافعي ما لك
 وحديث خيل رجم الله بكهنة وذكر في الخلاصة ان علمائنا اتفقوا
 على ان تبدأ التكبير التشريق بعد صلوة اليوم من سرقة واختلفوا في
 اختتامه انه عقب صلوة العصر من يوم النحر وفي ثمان الصلوة سنة
 وقال لا عقب صلوة العصر من ايام التشريق وهي ثلاث وعشرون

للمح

صلوة كذا عند الشافعي وعلى من عليه اليوم ثم هذا التكبير على اهل
 الامصار في صلوة المكتوبة بيت المودعة بالجملة مستحبة حتى يجب على
 النسيان ومن صليين في صلاة واحدة فكل من صلى المكتوبة في هذه
 الايام فعمله التكبير مسافر كان او نوحا رجلا او امرأة في المصراة
 غير مودعة بالجملة ووجه التكبير عقب النحر وعقب صلوة العبد
 وكبير عقب الجمعة التكبير ان يقول من ولادة الله اكبر الله اكبر
 الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله
 ليلة ان مشافعي يذكر التكبير ثلث مائة اما المسافر ان اذا صلوا
 جماعة في يصبر منه روايتان فقد لو ترك الصلوة ايام التشريق وقضى
 في تلك الايام فانه تكبير بلا خلافة كذا في الخلاصة فقد لو ترك الصلوة
 في غير هذه الايام يقضى بلا تكبير لو ترك الصلوة في هذه الايام
 وقضى صافي غير ايام التشريق يقضى بلا تكبير **فصل في**
الحائز ان اذا قرب رجل من الموت وجب الاستغفار له
 العرف فيما بين المتأخرين ان يصلي مستقبل حيا فناء وقيل بان
 هذا المستطرد في الروح للناس في شرح الطحاوي اذا اشتد
 مرض الرجل ودخ موته قالوا واجب على اعدائه واخوانه ان يلتفتوا
 كلمة الشهادة ولا يقولوا له قل ولكن يقولون وهو سميع وبلغن
 كذا ايضا في القبة اذا ماتت شديدا وعرض غيباه ثم المستحب
 ان يعلى في جهازه ولا يعلى يوحى ولا يمس بالاعلام بموته اعلم

ان الفضل الميت حق واجب على الاهل كما ذكرنا في الابواب الو
 الرابع كذا ايضا في حق الفقه والاعمال بالمال الجار افضل
 عندنا وقال الشافعي لا فضل ان يغسل بالمال الجار والنجس كذا
 المذكور والاني لا انني ولا يغسل خلاف النجس المصلي والصيل
 كان اهل الشهادة فلا يكون بين اهل الشهادة ولا
 يغسل بفسلها عندنا خلاف النجس المصلي المرات في السر والعل
 هناك غير الرجل وان كافهم رحم المرحم منها فانه يغسلها بيده
 بغير خرقة - فمما عرفت وذكر في بعض الفتاوى لا خلاف ان
 الممرت يغسل زوجها وانما يغسل الخلاف في الزوج هل يغسل زوجته
 ام غدا يغسل وعند الشافعي يغسل ام الولد موليه خلافا للرقي
 اذا اخرج اكثر الولد شيئا ان يغسل عليه والا فلا وحده الا
 اكثر من قبل الرجل سرته من قبل الرأس صدره وان سهل المو
 لود يغسل ويصلى عليه وان لم يستهل ادرج ولم يغسل
 عليه كذا في القدوري واستهلا الصبي ان يروح صوته بالبكا عند
 ولادته وذكر في الامم يباح وهو ان يكون منه يد على حية من
 بكاء او غريكة عضو او طرف كذا في العناية الجليل اذا مات وهو
 بطنها ولد يضطرب ميتو بطنها من الجانب الايسر يخرج وكذا
 في الميتة الغضلا بادن الايام فغسل الولد ميت في الصغير
 يغسل ويكفن ويصلى ويحرق في البحر كذا ذكر في الجمع البحر بين وغير

غاسله الميتة لا نجس وب غاسله مادام في غاسله
 واما الشهيد لا يغسل ولكن يكفي في يصلى عليه بالاتفاق كذا
 كتب الفقهاء عند الشافعي لا يصلى على الشهيد كذا في
 الجامع الصغير الشهيد كل طاهر مكلف قتل من ظلموا بما جديده
 ولم يقتله بد هو مال حاله القتل ولا عاذا التمر من فهو في معنى
 شهيد احد ذكرنا في الشريعة في شرحه قيد معه هذه القية
 فهو ان يكون القاتل معلوما حتى لو لم يعلم جاز ان يكون هو
 متعديا فلا يكون القتل ظلما وذكر في العناية اذا علم ان قتل
 بمديده ولكن لم يعلم ظلما قاتله يغسل كما ان الواجب هناك
 الدية والقصاص على اهل المحلة لا يرضى والخطب الصبيان
 اذا قتلوا غسلوا عند البحر خلافا لهما قلنا قتل ظلما لانه
 اذا قتل بحو رحم او قصاص فانه يغسل ويصلى عليه وكذا اذا
 قتل شي لا يوصف بالظلم كما اذا قرب السبع او سقطه
 عليه البناء من شاطئ او غرق في الماء بانه يغسل ولا يجرى ذلك
 عن الفضل الا اذا اجره في الماء الجار وكذلك اهل البقي وقطاع
 الطريق قوته بمديده ولو قتل بغير حديده مثل الخشب والحجر
 والحجر وشي اشغل يغسل عند البحر كذا ايضا في المنظومة قوله
 ولم يجب بقتله بدل هو مال فانه كان قتل يتعلق بوجوب

القصاص على قاتله فان المقتول يكون شهيدا او انما القصاص
 اذا قتل بحد يده سواء كان له يد صغيرا او كبيرا او سوار جرحه او لم
 يجرحه الاب اذا قتل ابنه يكون شهيدا وان كان واجب الذمة وقيل
 ولا عار الا للزمن يصير موتنا وهو مشق من الله فهو من قتل
 ثوب ريشة اي خلق اذا ارتكبت بطلت شهادته في احكام الدنيا
 وهو القتل اما هو شهيد في احكام الآخرة والاشقات ان ياكل
 او يشرب او يداوى بعد تزويج او يحول من مكان الى مكان آخر وكذا
 لو صعد في يوم في مكانه يوم ما كماله او ليلة كاملة حيا وقال ان يوتى
 فهو ميت كذا في الخلاصة ان او كثر من امور الآخرة او اواه
 او جنة كان ارتكافا عند الوفاة والوصية بامور الدنيا تبطل
 الشهادة بالاجماع كذا في العناية اذا صار مقتولا في المقتول كثر
 او قطع طاع الطريق او الجوارح او اهل البغي دفعوا عن نفسه
 او ان حاله او عن اهله او عن احد من المسلمين او من اهل الذمة
 يكون شهيدا باي شيء قتل كذا في الجوامع وخوة الفقهاء يقضى او يحرق
 او يمدد او يوقد او يهرم وهم راكبوها او سابقوها او قايدها
 او كانوا عليها او قتل بالمصر مسلح او غير مسلح او بالها مسلح
 من وجد قاتلا في المصر غسل لافته والقصاصه الا ان يعلم انه قتل
 بحد يده ظملا لافته القصاص عقوبة والشهادة على قاتله المقتول

يبقى الدنيا ١٠٧ حد و ٢ القصاص ان لم يوجد وذكر في الظهيرة ان دم
 الشهيد حاد ام عليه فهو ظاهر فاذا بين منه كان بجسا اذا
 وجد اكثر الانسان الميت يغسل والاقل لا يغسل عندنا وعند
 الشافعي يغسل كيف كان ولا يغسل عن الشهيد دمه ولا يمسح
 عند ضيابه ولكن يترج عن العروق والنفث والسلاح كذا في القدر
 وغيره من قتل من البغاة او قطاع الطريق لم يغسل ولا يغسل
 عليه كذا في القدر والخيار اما البغاة فلا يغسل عليهم
 خلافا للشافعي بخلاف المقتول حد او قصاص يغسل ويغسل
 عليه كذا ايضا في المختار من قتل نفسه عند يغسل ويغسل عليه
 عند ارج وبه كان يفتي الشافعي لائمة لخلو الازكاد في الظهيرة ويغسل
 توبان كل بغير ذلك الوقت كذا مروي عن الشافعي لائمة
 لخلو الازكاد في الظهيرة وكان ذلك الوقت كذا مروي
 عن الشافعي لائمة لخلو الازكاد في الظهيرة وكان ذلك الوقت كذا مروي
 عما العبد يقول ان لا يغسل عليه كذا ايضا في الظهيرة قال ايضا
 فيه لانه لا توب له ولكن لانه باع وقال رضي به يفتي شيخ الاسلام
 ظهير الدين والاقاليم وذكر في بعض النسخ ان الشافعي قال لا
 خلافا للشافعي **واما اللقيين** فكل من كفى الميت سنة قال صاحب
 الشهادة ان المسائل الى ما ان اتكفون واجب منها نقد بيم الكفون

على الدين والوصية والارشاد **فصل** يلقا بكفن الميت كفن مثله وهو
 ان ينظر الرثابة في حياته الخرج في العبد ان الكفن على ثلاثة انواع كفن
 السنة وكفن كفاية وكفن ضرورة اما كفن السنة في حوال الرجل ثلث اوثاب
 وفي حوال المرأة خمسة الاوثاب اما الكفاية في حوال الرجل ثوان وفي حوال المرأة
 ثلاثة واما كفن ضرورة فيحيا وجدهما فان مصعب بن عمر رضي الله
 عنه عن كفن في ثوب واحد حين كذا في الهداية وهو كفن المفروقة
 احب الاكفان الا البيض كذا في الخلاصة وغيره يجعل شعرها صغيرا
 على صدرها فوق الدرام قال الشافعي يغفر شعرها خلف ظهرها
 كذا في المحيط وفي البسوط انه يذكر الامم من الكفن وقد كثر بعض المشايخ
 واستحب بعض مشايخنا ويجعل ذنبه على طرف وجهه بخلاف حلال الخليل **واما**
 واما صلوة الجنائز **وج** هو فرض الكفاية اذا اقام البعض سقط عن
 الباقيين كما ذكرناه في الباب الخامس وبوجود الميت وشروطها ثلث
 مفسوالة ذكر كفن عند الحج ان السلطان او بالصلوة على الميت
 وان يحضر هذا يبسط السلطان او اوان لم يحضر القاضي او اوان لم يحضر
 فالإمام الخي وهو الذي كان يصلي خلف في القبة وان لم يحضر فالأقرب من
 ذوقه قرأته وبهذا الرواية اخذ كثير من مشايخنا وهذا هو المراج
 ومحمد كفاية امير المؤمنين **حسن** رضي الله عنهما
 خرج **حسن** رضي الله عنهما والناس لصلوة الجنائز فقدم الحسين

رضي الله عنه سعيد بن القاضي كان سعيد واليا يومه بالمدينة
 تاج سعيد ان يتقدم فقالا لهما رضي الله عنه تقدم ولو لا السنة
 ما قدمنا وهكذا ايضا مذكور في تحفة الفقهاء قال ابو حنيفة و
 الشافعي وبالله بالميت بالمشايخ بالصلوة على الميت على حال **فصل** اما
 الخي او الخي اول وفي رواية لا يحسن ايج الاب او لا يتقدم امام الخي الا
 باذن الاب **فصل** لا يتقدم احد غير السلطان او غير امام الخي الا باذن
 الاب واصل على الميت والوالي والقاضي وامام الخي ليس له ان يصعد
 ان كان غير محققا للولاء ان يصعد **فصل** لو اوى بان يصلي عليه فلا
 وذكر في الميوس الوصية باطلاة وفي نوى در الامام كسهم انها جاز
 وبما مر من بان يصلي عليه قال صدر الشهيد الفتوى على الاوامر است
 امره في صلاة الجنائز لا يصعد كذا في الظهير وكذا قال برهان الدين
 صاحب المحيط **فصل** لو لم يجد رجل فصحت عليه الشا جاز **فصل** يبقى
 للامام ان يقوم على الجنائز بهذا صدر الرجل والمرأة جميعا كذا
 في الجامع الصغير **عن** الحج انه يقوم من الرجل بهذا رسم من المرأة
 بهذا وسطها كذا في شرح تاج الشريعة وذكر في النهاية فقلا عن شيخ
 الطيوي حيث قال يجوز الخيم في المصلى خاف فوت صلاة الجنائز
 ان يتوضا والوالي وغيره خلافا للشافعي كذا في القدوري والهداية
 ان صلي ولي شي جنازة اخرى استغنى بقمه وان كان هناك

جنازة اخرى لم ينفذ نعم ان اقتدى المؤمن بالتم في صلاة
 الجنازة جاز بلا خلاف ولا اراد ان يصلي صلاة الجنازة بغير تكبيرة مقرونة
 بسنة بان يقول للمصل ان اراد ان يصلي كذلك فليدرك الميت فيسجد
 تقبل مني ويرفع يديه مع التكبير ثم يضعهما تحت برشده بقراءة سبحانك
 اللهم لا اله الا انت دائم بقى وهو اكا يفتي وكل تشي اهاكك
 الا وجهك لك الحمد الحمد اليك المالك وعد الشافعي بقراءة الفاتحة ثم تكبير
 تكبير ثانية ويقول اللهم صل على محمد وبارك بمحمد وعلى آل محمد
 وارحمهم كما صليت وسلمت وباركت وترحمت على ابراهيم
 رتبنا لك محمد مجدد ثم تكبير تكبيرة ثالثة ويقول اللهم اغفر حيننا
 وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذوكرنا وانثانا
 اللهم من اجبتنا ما فاضلنا عليه من توفقه منافقوه
 على الايمان واخصص من بيننا هذ الميت بالرحمة المخرجة من الغفرة
 والرضوان قال الامام القاضي خان فان لم يعلم ذلك
 الدعاء بالبارعاء سأل الله بكبير تكبيرة رابعة ويسم عن
 الجانبين وليس بعد الرابعة دعاء سوا السلام في الطاهر المذ
 هب كذا ذكر في الفينة والنهاية قد يقول اللهم ربنا اتنا
 في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار
 كذا في النهاية قال بعضهم يقول تكبيرة الواقعة ربنا لا ترفع

قلوبنا

قلوبنا بعد اذ هديتنا وهدب لنا من لدنك رحمتك ا
 انت السميع العليم وقال بعضهم يقول سبحان ربك
 رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله
 العالمين وكل تكبيرة قابعة مقام ركعة وهذا لو ترك تكبيرة منها
 لا يجزئ به الصلوة كما لو ترك ركعة من ذوات الداريج كذا ذكر تاج الشريعة
 في شرح للمطالع لا يرفع الا يدا في تكبيرة الافتتاح وكذلك
 في الظهرية والحلاصة والنهاية قال مشايخ بلقي يرفع عند
 جميع التكبير كذا يصر في الكافي والحلاصة الفتاوى والحمد لله
 قلنا ان لا يرفع الاية الا في تكبيرة الافتتاح كذا في لطايع الصغير
 لقاضي كاه ودكوسيد الامام فالله المستقط لا يوسل يديه في
 صلاة الجنازة بل يركع ياخذ في الصلوة وهو اختيار الامام
 سرخسي والامام الاجل برهان الدين الكبير والامام صدر
 الشريعة الدين وعلم هذا رواية في الحلاصة وكبير الامام يتا
 بعد المقتدى في الخامسة الاعاقل الزفر كذا في النهاية للسفر
 للصبي لانه لا رتب له في المحطة بعز اذا كان الميت غير بالغ
 لا يقرأ الجنازة اللهم اغفر له جنازه يقرأ الصلوة الجنازة
 الصبي اللهم اجعله لنا فرطا اللهم اجعله لنا ذرا اللهم اجعله
 لنا شافعا مشغفا قوله فرطا اي ابرأ تقدمنا ومثل حديث

للسفر

هـ انها اوقظكم على الخلو طاعواي متقدمكم وذخرا جبرا باقيا وشافعا منه
 مشغعا اي مقبولا شفاعته اذا حضر الرجل للجماعة وقد كبر
 الامام للافتتاح عن ابى سعيد يكره حين حضر للافتتاح ثم يتابع الامام
 في الثانية ولا يصير سبق بشئ وكذا الثانية والثالثة عند الاباح وفيه
 اذا جاء بعد ما كبر الامام لا يكبر ولكن يكسر حتى يكبر للامام الثانية في
 تكبير مع الثانية ويكون هذا التكبير ككبر الافتتاح في هذا الرجل ثم
 يتابع الامام فيما بقي سلمت اذا سلم الامام ياتي بجمهورية وكذا
 في ما باق التكبير وعما هذا الاختلاف رواية النهاية المدة المسئلة بحالها
 اذا لم ينظر كبر حين حضر لا تغسل طهارة عند الابح ومحمد ولكن
 لا يغتسل هذا التكبير المسبوق باق بالتكبير بعد الصلوة الامام
 قبل ان يرفع للجماعة وفي محمد بن ماله ادرك الامام بعد
 الرابعة بين ماله ادرك بعد الثالثة قال بعد الثالثة لا يكبر
 ماله يكبر الامام وقال بعد الرابعة لا يولونظر الامام بعد
 الرابعة فانت الصلوة لان الامام لا يكبر بعد الثالثة
 يكبر الامام فينظر الامام كيلا يصير مؤذيا قبل فراغ الامام
 كذلك المبسوطة والمخطط المسبوق في صلاة الجماعة تكبيرتين
 يقرأ مع الامام ما يقرأ امامه وفيما يقف يقرأ الاستفتاح و
 الصلوة والمراد من الاستفتاح كما نك اللهم الاخره لا اله

عاصم غايب عنه ما وجدنا الشافعي يصلي غايب
 كراهة صلوته للجماعة في المسجد كراهة شنيعة وبه
 للشافعي فيها عليها صلاة واحدة تجزئ عن الكليتين الحسن
 ابراهيم ان يضع افضلها على الامام واسمها وقال ابو بكر
 ذلك عندي ان يكون اهل الفضل مما نال الامام تكلموا في كيفية الو
 ضع وقال ابن ابي اجمعت للشافعي بوضع رجل خلف رجل خلف
 ريس الارض اسفل من ريس الاول بوضعه هكذا ورجاه وروى
 عن ابي حنيفة انه قال ان وضعا كما قال ابن ابي الحسن وان وضعا
 في راسه بوضع ريس الرجل قدام الامام ثم الصبي ثم طفلي ثم
 المرأة ثم الواضعة ثم الراضعة روى في الاموال عن ابي ابي
 علي الميت في الصلوة ثلاثة ايام بعد ما مضت الثلاثة لا يصلي عليه
 وكذا ذكر ابن رستم في ثلاثة عن محمد بن ابي حنيفة والشافعي ان هذا
 ليس بتعريف لازم لان تفرق الاجزاء تختلف باختلاف حال الميت
 من السمع ولهذا ايد من اختلاف الزمان من مطر والبورق كان
 رايهم انه يفرق اجزاء معين قبل ثلاثة ايام لا يصليون عليه الاثنية ايام
 وان كان اكثر من ايام اذ يفرق باجزاء بعد ثلاثة ايام صلاة الجماعة
 عند ثلاث طلوع الشمس والغروب والنزال مكره وان صلوا لها لم يكن عليهم
 الاثم اما بعد غروب الشمس يبداء بالمغرب ثم يصلون للجماعة ثم سنة
 المغرب كذا افق الشمس لا تمتلئوا في غروبها رواية الفقيه وعما عكر

بعد يومين من سنة المغرب على صلوة الجنازة وذكره في الظهورية
 لو صار رجل ياتى بصلوة الجنازة ثم بان انه عمى فالدفع لهم الا
 عادة وان تبين ان القوم كانوا يدينون لا يلزم منهم الاعادة
 ولهذا يتبين ان الميت لا يلزم الاداء الصلوة على الجنازة لو اذ
 الامام في الصلوة الجنازة فقدم غيره جاز وهو الصحيح افضل
 صفوف الرجال في صلوة الجنازة اخذها وفي غيرها اولها اظهر
 للتواضع ليلون شفاعته ادعى الى القول وذكر في القينة عن النبي
 عم انه قال من صلى عليه ثلاثه صفوف فقد غفر له السارق الذي
 يصل بام السلطان فيه عليه اختلاف الرديت وفي الظهورية
 عن الحج عليه رايان نقل الميت من بلد الى بلد مباح قال في بعض
 الفتاوى هذا اذا كان قبل الدفن واما بعد الدفن فلا ينقل وذكر
 في الكسح ان الميت لا يخرج من القبر الا ان يكون الارض مقصوة
 ولا يابس ينقل الميت قدر الميل او ميلين وبكره الزيادة عن ذلك
 كذا في الظهورية السنة في الجنازة ان يحملوا الرعدة من جوار
 نبيها الاربع عند كذا في حفة القتها قال الشافعي يقوم
 الجنازة بين العمودين يعني يحملها اثنان لا يمس بالمغني
 قدم الجنازة المشي خلفه عند كذا في خلاصة وقال الشافعي اما
 منها افضل مع الجنازة نايحة زحرت فان لم يكن يسير لا يابس
 بالمشي معها ويكون بقلبه كذا في الظهورية وبكره الزنة يسير العوابل

وشق الحيوان ولا يابس بارسال الدمع بالبحا كذا في الظهورية
 الشربة الانبيس والموابل البصية اجماع الجنازة افضل من العوابل
 فل اذا كان بجوارق القراية او اصلاح شربود ولا قوا فلا يجر
 عن الجنازة قبل الدفن يعني ان اهلها كذا في الظهورية يكون
 يمشي في الجنازة ان يعودوا قبل وضع الجنازة يكره القبر للميت
 ولا ينفذ وقال الشافعي يشق ولا يكره لتوارث اهل المدينة
 فانهم توارثوا الشؤدون الذي لا يترحم النماز او اذ كان نصف
 اراضهم بالبيع اسم مقبر بالمدينة ولا جرح هذا المعنى اختار
 الشؤد في اريافان ارضي ويارنا ضعفا وزجاجة فسرنا رانظلا
 فاخذوا الشؤل هذا صفة خدان يحضر القبر يتماها صم ثم
 يحضر في جانب من قبله من حفرة فيوضع فيها الميت وصفة
 الشؤد ان يحضر حفرة في وسط القبر ويوضع فيها الميت كذا في
 المبوط والمحيط النابوت في بلادنا افضل لكن بعرض فيها تراب
 ولا يابس بدفن اثنان او ثلاث او خمسة في قبر واحد عند الضرورة و
 يحفل بين كل اثنين حاجز من التراب ويقوم افضلها كذا
 في الظهورية والقينة الا ان في القينة قال يكره ولم يقدّر الضرورة وقال
 الامام ظهر الدين المرغينان انه لا يكره كذا في القينة ثم يدخل الميت
 في قبره مما يلي القبلة فاذا وضع في الدفن الذي يضعه بسم الله
 همة رسول الله كذا في القندوري وغيره كره ابو ان يتوطأ على قبره

او يحس عليه كذا يكون ان يصلي عند الغنم من وقت ولم يدفن اياما
 حصل في التابوت من اجل من مضى الى مصر اخر بالمد يد في لاسنل
 السؤال بكل ذي روح حتى ان الرضيع يسأل ويلقنه الملك
 او يلطم الله تعالى وذكر في الفقيه ان الفقيه كروي عن ابي عبد الله رضي
 الله عنه انه قال ان الاطفال يسألون عن المساق الا والاهل يتخذ
 للمسلمين الى ثلاثة ايام وقد يشبههم في البصر يسأل الله تعالى ان يجعل
 عاقبتنا بالخير والسوء في حتم اعمالنا بحكمة الشهادة ويرزقنا القوت به
 ولاننا به قبل الموت ونبرهون علينا سكوات الموت ويجعلنا يوم
 الحجة العجوة من الزمره الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
باب الثامن في احكام السفر واليتم والسج والطينين والسوم
اعلم ان السفر الذي يتعلق به الرخصة وهو ان ينوي السفر
 بمقدار مدة يخرج من عمره المصرف الم يوجد هذان الشرطان لا
 يشترط في حقه احكام السفر ورخصة المسافرين كذا في حقه لو
 جميع العالم بلا قصد مدة السفر لا يصير مسافرا وفي العنايه لو
 قصد ولو يظهر ذلك بالفعل فكذلك اختلف العلماء في ادلة مدة
 السفر التي تتعلق بها الرخصة وقال علماء لنا مسيرة ثلاثة ايام
 وفيها لغير الابد ومشي الاقدام كذا ايضا في الهداية ونسخ الفرج
 على وذكرنا في الشريعة في نسخ من الهداية ان المعبر قصد تلك
 المسيرة دون السير حتى لو قطع البريد مسيرة ثلث ايام ولي

ويا لها في يوم واحد فانه يستحضره لو قطع البطن السير
 مسيرة يوم وليلة في ثلاثة ايام ويا لها فانه لا يستحضر
 سير النجيلة سير النهر البعيد وبطائه سير العجل وخير الامور
 اوسطها وسير الابل ومشي الاقدام روي الحسن بن ابي
 وابن سماعة عن ابي عبد الله ان ادلة مدة السفر مقدار يومين واكثر
 اليوم الثالث وهذا التقدير مذكور في الهداية بنقله عن ابي جعفر
 قال الشافعي في قولنا مقدار مسيرة يومين في قولنا ستة ايام
 مثلا كذا في النهاية نقل عن مسوط الامام الابي جاز والامام الرضا
 قال مالك مسيرة اربعة ايام وكل يوم اثنا عشر ميلا كذا في كوتاج
 الشريعة في شرحه الشافعي يوم وليلة في قولنا قدره بحجته
 عشر فرسخا ان عامة المشايخ قدروها بالفرسخ ايضا
 اقلتموا فيما بينهم بعضهم قال اربعة عشر فرسخا وبعضهم
 قالوا ثمانية عشر وبعضهم قالوا خمسة عشر كذا في الكافي والقنوي
 على ثمانية عشر لا يها اوسط الاعداد كذا في المحيط عن ابي عبد الله
 التقدير التقدير بالمرحل وهو قريب من الاول يعني من ثلاثة
 ايام لان المقادير اليسرى كل يوم مرطنة واحدة خصوصا اقرب ايام
 السنة كذا في النهاية نقل عن المسوط وقال بعض الفناوي يريد
 به ثلاثة ايام فمارادون يابن وقال بعضهم مشايخنا السير في ايه
 ايام السنة ثلثة ايام مع الاشراف التي يكون في خلال ذلك وهذا لان

فصل

للمسافر لا يمكن ان يمشي دائما على بعض الاوقات يسبح
 ولا ياكل ويشرب ومدة الاستراحة على مدة السفر قال في المحيط
 مصر له طريقان احدهما مسيرة يوم وميلة والاخر مسيرة ثلاثة ايام
 والباقي ان اخذ في الطريق الذي مسيرة يوم وميلة لا يقصر الصلوة
 وان اخذ في الطريق الذي مسيرة ثلاثة ايام والباقي قصر الصلوة وان
 صدر الشريعة في الجامع الصغير ان السفر في البحر يعتبر ان يكون
 بريح مستوية غير حالية والاسكنه لو سير فبحر ذلك اصلا وذكر
 في العناية ان الاحكام التي يتغير بالسفر في قصر الصلوة وابطاح
 وامتداد مدة ايام ثلاثة ايام والباقي سقوط وجوب الجمعة والعيد
 والاضحية اذا خارق بيوت مصر صلا ركعتين يعني رابعة
 يعتبر في مغادرة مصر الجانب الذي يخرج منه المقل من البلدة
 والجوانب الاخرى من البلدة حتى اذا خلف البنيان التي خرج
 منها قصر الصلوة وان كان بمذاهب بنيان من جانب اخر من
 مصر ذكر صدر الشريعة اذا جاوز المريص فوجد جاوز عمران
 البلدة المختار انه يقصر الصلوة الا اذا كان في قرية او قرى
 متصل بريف مصر فحينئذ يعتبر جاوزة القرى كذا في المحيط
 وذكر الامام القمي ان الاشياء ان يكون الانفصال من
 مصر قدر علوه فحينئذ يقصر فرض المسافر في الرابعية
 ركعتان لا يزيد عليها وقال الشافعي فرضه الاربعة وقصر

رخصته ثمرة خلا فان المسافر اذا صلا اربعاً لا يكون الاربعة
 قصر فرضا بل المفروض ركعتان لا غير الشرط الثاني قطوع
 عند ناحية اذا قصد على الواس الركعتين قدر التشديد يجوز صلواته
 فالذا لم يقعد لا يجوز لان القعدة الاخرة في حقها على الفرض
 فقد ترك فرضا بخلاف المعتمدين وعند يجوز لان الاكمال فرض
 اذا ترك القعدة في الركعتين الاوليين وفي ركعة منوطا بقصد صلواته
 عند دخوله الشافعي ثم عند الشافعي يجوز الجمع بين الظهر والعصر
 في وقت احدهما وبين المغرب والعشاء في وقت احدهما في السفر
 السفر الطويل وفي السفر القصير قولان وذكر في الظاهرية الجمع بعد
 السفر المطلق بعذر المرض كذلك وقال مالك يجوز بعذر الظهور
 احد قول الشافعي في المسبوطه العصر عزيمة في حق المسافر عندنا
 كذا في الخلاصة وعرف البزدي والعزيمة بما لزم العباد باي
 الله تعالى كالعبادات الخمس وغيرها والرخصة بما وسع على المكلف
 فعل بعذر مع القيام السبب المحرم وذكر في شرح البزدي ان
 معنى الرخصة والسرولة وذكر في شرح البزدي ان المراد
 بالعزيمة الفرض اذا كان الحكم ثابتا به بل قطعي ان صلا اربعاً
 وقوله الثانية قدر التشديد اجزاء والاخر بان فافله وبصيرتها
 المتأخر السلام وان لم يقعد في الثانية قدر التشديد بطلت صلواته
 لا احتياط الفافله بها قبل اكمال اركانها لا يترك المفسر

ركعة الفجر ترك ما سواها ليس على المسافر ان يصلي ان اقتدى
 السافر بالمقيم في الوقت اتم اربعاً اقامة الاصل فوجب اقامة
 الاصل التبع كالعبد يصبر ان مقيم بين المولى والامير بالشو
 التبع في حياها حتى لو نوى المولى الاقامة ولم يعلم اياها لم يلزم عليه
 قضاء تلك الصلوة المسافر ومقيم اشترا باعداد صلوة مقيم وذكر
 في صيرة النعمان ان مسافرا لم يوافقا مسافرا بين نوى واحد من
 المسافر بين خلف الاقامة فان صلوة الامام والقوم فاسد كيف
 يكون هذا الجواب قال هذا بعد فقه مولا الامامة ثم نوى المولى
 الاقامة صح فان العبد يصبر مقيما بين مولا ولا يشتر العبد
 فاذا سلم العبد على راس الركعتين فسدت صلوة والقوم كذا
 ذكره ايضا في خلاصة الفتاوى وغيره كذا في العبد اذا كان مولا
 في السفر فباعده من مقيم والعبد كان في الصلوة ينتقل فوضا اربعاً
 لو سلم على راس الركعتين كالعلم الامانة اذا لم العبد مولا ومعهما
 جماعة من المسافرين صل ركعة نوى المولى الاقامة صح بينه في حق
 وفي حق العبد ولا يظن بغيره حق القوم في قول محمد فيصلي ركعتين ويقدم
 واحد من المسافرين يسلم بالقوم ثم يقوم المولى والعبد ويقيم كلوا
 منهما صلوة اربعاً واقتدى المسافر بمقيم بعد خروج الوقت لا يبيح
 كذا في النهاية وغيره وذكر محمد بن حسن الشيباني في كتابه الزيادة
 مسافر ومقيم لم اجد على صاحبه فلما شخ شكك في الامام فاشترها

وذكر

وذكر في صيرة النعمان مسافر ومقيم صلياً في الصلوة فقاما معاصلياً
 ركعتين شكك ايهما الامام جعل الامام هو المقيم فاذا قام الى
 الثالثة والرابعة يكون له تطوعاً والمقيم فوضا فيصلي صلواته
 ولو جعلنا الامام هو المقيم فاذا صل ركعتين ثم صلاها المسافر
 والقيام الى الثالثة والرابعة يكون للمقيم فوضا والمسافر فوضاً فيقول
 صلواتهما فان شكك قبل ان يصلي ركعتين فسدت صلواتهما هكذا
 ذكر محمد في الفتاوى في الصلوة لو اقتدى المسافر بالمقيم ويسلم
 على راس ركعتين او فسدها بالكلام ونحوه فانه لا يجوز عليه
 قضاء اربع ركعات وانما وجب متابعتها للامام ولكن اذا اراد
 ان يقضي المسافرين كذا ايضا في منية المقيم للمقيم ان تقية
 بالمسافر في الوقت وبعد فوات الوقت يستحب للامام السا
 اذا سلم ان يقول تموا صلواتكم فانا قوم سفرى مسافرين وذكر
 في النهاية هذا يدل على ان العلم بحال الامام يكون مقيماً او مسافراً
 ليس بشرط كذا ايضا في النهاية لا نعلم ان علموا ان الامام يقول
 هذا عبث وان علموا انه مقيم كان كذا يدل على ان المراد به ان لم يعلموا
 حاله حاله وهو مخالف لما ذكره في فتاوى قاضي خان وغيره انه من
 اقتدى بالامام ولا يدري انه مقيم او مسافر لا يصح اقتداء به هكذا
 ايضا ما ذكره في النهاية وروى في الهداية يدل على انه يصح الاقتداء

بإمام وان لم يعرف بحال انه مسافر او معتم ومذكورة العناية التوفيق
 بنوعها ما قبل ان ذلك يجوز ما اذا انبوا او امر الامام على
 ظاهر حال الإقامة والحال ان ليس بجهلهم وبسليم على ركعتين
 وتعرفوا على ذلك الاعتقاد هم بفساد صلوة الامام واما اذا
 علموا بحال الامام جازت صلواتهم وان يعلموا بحال وقت الاقامة
 ان اسم الامام المسافر على ركعتين وقام التوهم الاتمام ولا
 يسلموا معه و يصلون وحدنا وهل يجب عليهم القراءة ذكر لكر
 في النيب ورواية كتاب الصلوة لا يجب ما في ام قوما مع
 معتمين فلا يصح ركعتين نوى الإقامة لا تحقوا الإقامة بل ليتم صلوة
 المعتمين لا يصير معتميا ولا ينقلب فوضار بها مسافر نوى الإقامة
 في الصلوة انتم منفردا او مقعدا بمسوق او مدركا المسافر اذا
 نوى الإقامة بعد ما سلم وعليه كبره ولو لم يصح نيته في هذه الصلوة
 عند الرجوع والرجوع وقال محمد يصح نيته الإقامة فيتم صلوة اربعاً
 ويسجد سجدتين نوى الإقامة تصح نيته ويصير صلواته اربعاً عاد
 التحريم ثم وجبت صلوة السفر على من مسافر في آخر الوقت مذ
 حين وقال الشافعي اذا مضى من الوقت مقدر لا يصح فيه اربعاً ركعات
 ثم خرج مسافر اربعاً ركعات وهو بين الحيا وجوب الصلوة عند الشافعي
 متعلق باول الوقت فاذا كان معتميا في اول الوقت وجب عليه صلوة
 المعتمين فلا يسقط ذلك بالسفر وهذا الوجوب يتعلق باخر الوقت

وقد ذكرنا قاسم في الاوقات ومن فاسته صلوة في السفر قضاها
 في الخطر ركعتين ومن فاسته في الخطر قضاها في السفر اربعاً كذا في العهد
 والهداية المسافر اذا خاف من السارق او قطاع الطريق لا تأخر الوقت
 اذا دخل المسافر في مصر انتم الصلوة وان لم ينو الإقامة فيه
 هذا الوجه للمسافر مصر على انه يخرج غدا او بعد غد ولم يخرج منه الاقامة
 حتى لو بقي غداً ذلك سبب فطران ابن عمر رضي الله عنه اقامه بداري
 بجان ستة أشهر كان يقصر الصلوة وكذلك حمل بن قيس رضي الله عنه
 اقامه بخوارزم سبب يوم ما يقصر الصلوة كذا في العناية وسجد بن
 وقاص اقام بقرية من قري بنلسا بوري شريد بن وكان يقصر
 الصلوة كذا في العناية اذا دخل العسكر ارضاً لم يخرج من نوى الإقامة
 بها قمر وكذا اذا حاربوا جنة مدينة او حضيا وكذا اذا حاربوا
 اهل البقي في دار الاسلام في غير مصر او حاربهم في البحر
 وعند زفر يصح في الوجهين اذا كانت الشوك لهم التمكن من
 العزاق والشتم لا رعية لخلو في غسل المسكين اذا قصدوا مواضع
 موصولة اجبتهم وضائهم وقطيعهم فبرد مفاراة ونصبوا
 الاجنية والقتل طيطا وغزوا في الإقامة تحت عشر يوماً
 لم يصيروا معتمين لما بينا كذا في المحيط وشرح الطحاوي
 وضلالة الفتاوى الخليفة اذا سافر يقصر الصلوة الا اذا

صروا

طاف

بالامام وان لم يعرف بحالته مسافر او معتمرا وذكره العناية التوفيقية
 بينهما ما قبله من ذلك هو انهما اذا اثنوا امر الامام على
 ظاهر حاله اقامة والحال انه ليس بمعتمرا وبمسافر على كل من
 وتعرفوا على ذلك الاعتقاد هم بقصر الصلاة اماما واما اذا
 علموا بحال الامام جازت صلواتهم وان يعلموا بحال الوقت الاقصد
 ان اسم الامام المسافر عاين الركعتين وقام القوم الانتماء ولا
 يسلموا معه ويصلون وحدانا وهل يجب عليهم القراءة ذكره لكر
 في النجيب ورواية كتاب الصلاة لا يجب ما قام قوما مع
 معتمرين فليصيا ركعتين نوى الاقامة لا تحق الاقامة بل ليتم صلوة
 للمعتمرين لا يصبر معتمرا ولا ينقلب فرضا رجا مسافر نوى الاقامة
 في الصلاة انتم منفردا او مقفدا بمسوق او مدركا المسافر اذا
 نوى الاقامة بعد ما سلم وعليه كرويه يصح نيته في هذه الصلاة
 عند الرجوع والرجوع وقال محمد يصح نيته الاقامة فيتم صلواته اربعا
 ويسجد كسواء نوى الاقامة تصح نيته ويصير صلواته اربعا عاد
 التحريم ثم وجبت صلاة السفر عما من مسافر في آخر الوقت مذ
 حين وقال الشافعي اذا مضى من الوقت مقدار ما يصلي فيه اربعا ركعات
 ثم خرج مسافرا اربعا وهو بمنزلة وجوب الصلاة عند الشافعي
 متعلق بالوقت فاذا كان معتمرا في اول الوقت وجب عليه صلاة
 المعتمرين فلا يسقط ذلك بالسفر عندنا الوجوب يتعلق باخر الوقت

وقد ذكرنا قاصدا في ضيق الاوقات ومن فاستد صلوة في السفر قضاها
 في الخطر ركعتين ومن فاستد في الخطر قضاها في السفر اربعا كذا في الوقت
 والهداية المسافر اذا خان من السفر او قطع الطريق له تاخير الوقت
 اذا دخل المسافر في مصر اتم الصلاة وان لم ينو الاقامة فيه
 هذا لو دخل المسافر مصر على انه يخرج غدا او بعد غد لم يخرج ملة الاقامة
 حتى يوقى على ذلك سنين فصره ابن عمر رضي الله عنه اقامة ياركي
 بجان ستة اشهر وكان يقصر الصلاة وكذلك حمل بن قيس رضي الله عنه
 اقامه بخوار زم سنين يوما يقصر الصلاة كذا في العناية وسيد بن
 وقاص اقام بترية من قري يئلسا بوري شريد بن وكان يقصر
 الصلاة كذا في العناية اذا دخل العسكر ارضا الحرب فنوى الاقامة
 بها قصر وكذا اذا حارب جنبا مذمية او خصيا وكذلك اذا حارب
 اهل البقي في دار الاسلام في غير مصر او حاربهم في البحر
 وعند ذفر يصح في الوجهين اذا كانت الشوكة لهم المتكمن من
 الغزاة قال الشافعية للخلواتي غسل المسلمين اذا اقتصدوا مواضعا
 هو معهم اجبتهم وضابهم وقطيطهم فبرد مفاراة ونصبوا
 الاجنية واعتبا طيطا وعزموا فيها الاقامة خمسة عشر يوما
 لم يصيروا معتمرين لما بينا كذا في المحيط وشرح الطحاوي
 وخلاصة الفتاوى الحليفة اذا سافر يقصر الصلاة الا اذا

صروا

طاف

ولابنة لا يصبر سافرا امير خرج مع جيشه في طلب العدو ولا
 بدر ضايف بدرتهم فانهم يفلون صلوة الإقامة في الذهب
 وان طال الملك في ذلك الموضع اما في الرجوع ان كانت
 مدة السفر بقصر والا فلا ذكوة المبوط اختلف المتأخرون
 في الذين يسكنون من اهل الكلام وهم اهل الاجبية في دار
 السلام كالا عراب والاشراك فمنهم من يقول لا يكونون معتمدين
 ابدالهم ليسوا في موضع الإقامة والاصل انهم معقولون كذا
 ذكوة الصلاة عن الحسن ان تركوا مواضع كثيرا لما والكلام
 ونصبوا الخايب ونوا الإقامة خمسة عشر يوما والكلام يكفهم
 كذا المدة صار معتمدين كذا في النهاية العرب والكراد والافراك
 الذين يسكنون المعاور في بيوت الشعر والصوف فهم معتمدون
 لان موضع مقامهم المعاور عادت واما اذا ارحلوا من موضع
 اقامتهم في الصيف في قصدوا مواضع اخرى للإقامة في الشتاء
 وبسرها مدة فانهم يصبرون مسافرون في الطريق لا يسأل المسافر
 عن السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة او قرية خمسة عشر يوما
 او اكثر لو نوى اقل من ذلك قصر وهذا عندنا قال الشافعي
 اذا نوى الإقامة اربعة ايام كان مقيما لا يسأل له القصر وقال ابنه
 في قوله اذا اقام اكثر من اربعة ايام كان مقيما وان لم ينو الإقامة

بنية الإقامة لا يبلغ الا في الموضع الإقامة ممن يتمكن من
 الإقامة وموضع الإقامة العمار والبيوت المخذلة من حجر
 والمد والخط لا يخام ولطيفة كذا في فتاوى قاضي خان والهاية
 اذا نوى المسافر ان يقيم بمكة ومناخنة عشر يوما لم ينع الصلوة
 لان اعتبار البنية في موضعين اعتبارا حال الموضع وهو مجمع
 لان السفر لا ينوي عنه الا في النوى ان يقيم بالليل في احداهما فيصير
 مقيما بدخوله فيه لان إقامة المقيم لا يضاف الى بنية كذا المبوط
 كان سبب نفقة عيسى بن ابيان هذه المسئلة فانه كان مشغولا
 بطلب الحديث قال فدخلت مكة في اول عشر من ذي الحجة مع صاحب
 او عزمت على الإقامة شهر فحلت اليك الصلوة فليقني بعض
 اصحاب حنيفة فقال لي اخطأت تخرج الى منا وعرفات فلما رجعت
 من منابدا صاحبي ان يخرج فخرجت فخرجت على ان اصاحبه فحلت
 اقصر الصلوة فقال صاحب لي اخطأت فانك مقيم بمكة فيما
 يخرج منها لا يكون مسافرا اخطأت في مسئلة في موضعين
 فلم ينعني ما جمعت من الاجابة فدخلت في مجلس محمد بن حنيفة
 الشافعي واستفتت بالفتنة كذا في المبوط والفتاوى الظواهر
 الا وطال ثلث ووطن اصل وهو ما يكون بالتوطين بالاهل
 او بالمولود ووطن إقامة وهو ما يكون بنية الإقامة خمسة
 عشر يوما ووطن بسكنى ويسمى الوطن المستعاري وهو ما يكون

بنية الإقامة أقل من خمسين يوماً فلا ولا يبطل بمثلها حتى توفى
 استقل من وطنه الأصل وهو المولد ولو وطن مثلاً آخرى بأهله وعياله
 ثم سافر فدخل وطنه الأول قصر الصلوة لأنه لم يبق له وطن مكنته
 للنبي لم يعمد بعد الهجرة من سفر من مسافرين ولا يبطل بالآخرين
 لأنها دونة والشئ لا يبطل بما دونة كذا ذكره قاضي خان في شرحه
 للذيات وغيره من كتب الفقه لا تنافي للموااة بغير محرم ثلاث
 أيام وما فوقها الحرم هو من لا يحل تكاثرها على التائيه بينهما واختلفوا
 في الوايت فيما دون ثلثة أيام قال أبو بكر له ما تنافي يوماً هكذا
 عن أبي حنيفة والصبغى والفتوة ليس بمحرم مسافراً في معارضة وهناك
 يعرف بطريق وعليه رسالة حوق تعالى بيانه أو لم يسكن العاصي
 والمطعم في سفر سواء الرخصة وقال الشافعي سفر المعصية
 لا يعيد الرخصة التيمم في اللغة القصد وفي الشرعية
 هو القصد إلى الصعيد ومن لم يجد الماء وهو مسافر أو خارج
 المصونية وبين المصير قبل أو أكثر يتم بالصعيد كذا في القدر
 وغيره فسر المبل بثلاثة آلاف ذراع وخمسة مائة ذراع الإربعة
 آلاف ذراع ذكره الامام الترمذي في الخوارزمي الفرسى الشئ من
 الذن حطوت وكل حطوة ذراع ونصف وذلك أربعة وعشرون
 اصبعاً وفرض التيمم النية وضربتان حربة لليدين إلا ان
 الموافقين كذا ذكره في نسخة الفروع طر قال زفر النية في التيمم

ليس بغرض لأنه خلف عن وضوءه وذكره الظاهرية لو ضرب يديه
 الأرض ثم حدث قبل الاتصال الوجه قال شمس الدين خلوا في
 لا يعيد الضربة قال استاذنا الشيخ ظاهر الدين يعيد الضربة
 لا يجوز به التيمم كذا أيضاً في النهاية عن الامام ابو سفيان وذكره في
 العناية المسئلة بحالها ان المسح بهذا الضربة لم يخرج يتم وذكره
 الامام الايسجاني بجواز ثم ينقصها مرة واحدة وظاهر الرواية
 كذا روى عن محمد بن ابي يوسف ينقصها مرتين كذا في الخلاصة
 اذا اراد ان يتم يسوي بعقبه ويقول بلسان التيمم ان اراد ان
 يتم الصلوة رفعاً للحدث ونقراً بالاله تعالى فيسره او تعبد في
 كذا في الهداية وقال بعضهم لابد من ذلك للمريض يتم بغيره في
 ليس على الموصى دون التيمم كغيره التيمم يضرب يديه على الأرض
 ثم ينفضهما حتى ينشأ التراب فمسح بهما وجهه ثم يضرب
 عن يمينه بغيرهما ما يحس بكفه السرى باطن يده اليمنى إلى الخرف
 ويمسح بهما السرى على ظاهر ابهامه اليمنى ثم يفعل باليد
 اليسرى كذلك وهذه احوط لا يجوز التيمم باقل من ثلثة اصابع
 وهو المسح سواء ينبغي ان يضع بطن كفه اليسرى على ظهر كفه
 اليمنى ويمسح بثلاثة اصابع اصغرها ظاهر يده اليمنى
 باطنه بالابهام المسماة الرواس الاصابع ثم يفعل باليد

اليس كذلك ثم خلل اصابعه وذكر في دفعات الحلو في
 لو ترك تحليل الاصابع لم يجز وهو المختار الاستيعاب
 موضع في التيمم كذا في الهداية والكافي والكرجحة لو ترك
 شيئا قليلا من مواضع التيمم لا يجزى فلا بد من نزع
 الخاتم والسوارف تحليل الاصابع ومسح ما فوق
 العين ونحو الحاجبين في رواية الحسن
 الى حنفية الاستيعاب ليس بشرط لو مسح كش الكفا
 والزراعيين يجوز فعل هذا الرواية لا يجب نزع الخاتم
 وتحليل الاصابع كذا ايضا في الكافي لو بدأ بذر اعينه
 في التيمم ومكث في التيمم وجهه ساعة جاز بنا على مسأله
 الترتيب والمواالة وقد مر في الوضوء يتم بالغبار بان
 بدأ على ثوبه او لبد فارتفع غبار او على الذئب والفضة
 او على الجوب غبار فتم وهو يقدر على الصعود يجوز ان
 لا حنيفة ومي كذا في الهداية خلافا لابي يوسف كذا في الظهور
 الا اذا كان لا يقدر على الصعود يجوز كذا في النهاية اجموعا
 انه اذا لم يكن عليه غبار لا يجوز ولو اصطب الغبار وجهه
 وبديه مسح به يجوز ولو لم يمسح لا يجوز كذا في الظهور
 اختلف العلماء ان وقت التيمم اول وقت الصلوة واو

او سطر واخره روى المعلى عن ابي ج واليه يؤول ان كان على طبع
 وجود الماء في آخر الوقت يؤخر الى آخر الوقت كذا في الخلاصة والكنز
 الا ان في خلاصة الفتاوى قال لا يضر التأخير ما لم يقع الصلوة
 في وقت مكروه ولا يؤخر الى آخر الوقت المستحب وقال حماد لا
 يؤخر الى آخر الوقت ما لم يتعين لوجود الماء في آخره وقول
 الشافعي وقال مالك لا يستحب ان يتيمم في وسط الوقت وذكر في الظهور
 ان عدم الماء عند الشافعي وان رجحان يحمده في آخر الوقت
 تقدم الصلوة والتيمم من الحدث والنجاسة والحض والغسل
 كذا في نسخة الفروع طرأ وقد مر تفسير الحيفر والنقاس في الباب
 وذكر في المختار ان التيمم يجوز قبل الوقت كذا في تقاريع الفقه
 طرأ ويصلح تيمم ما شام الغبار في الوضوء في الوقت وبعد
 خروج الوقت ما لم يحدث ولم يقدر على استعمال الماء كذا في الله
 والهداية وغيرهما عند الشافعي تيمم كل فرض لو تيمم جنب
 والحائض في مكان ثم وضع احدى يديه على ذلك المكان فتمم جهرا و
 المستعمل التراب الذي في الوجه والذراعين ميمم عن حدث
 واحد عن جنابة فالذي عن جنابة اولي بالامانة وينقض
 التيمم كل شئ ينقض الوضوء وينقض ايضا وجود الماء وهو
 القدرة على استعماله كذا في القدرى والهداية وغيرهما خات

العود والسبح جدا حاكما المراد من الماء ما يكون الوضوء وركو
 في نقر بوضوح البندويان الخشب والمحدث اذا وجد الماء لا يكون للآ
 غسل والوضوء يجوز له التيمم عندنا وفي احد قول الشافعي لا يجوز
 التيمم قبل استعمال ذلك القدر من الماء او يتيمم للبقاء لو كان ما يكبر
 للوضوء من غير ان يخاف من العطش يتيمم وكذلك لو كان يخاف عارا
 لجمه وكذلك لو كان اكثر من الماء الوضوء يجزى به التيمم ان كان يخاف العطش
 والماء الرجل مقدار المشي لا للاستعمال كذا ايضا في عامة كتب الفق
 لو كان في طريق ظاهر لا يتيمم به بل يلطم بعض يتأبه او جسده ويتركه
 حتى يجف ثم يتيمم به كذا ذكر في النهاية وقال النعمان بن النضر انما
 التيمم بالمال اقامة الصلوة وهذا التيمم بالطين على الخلاف وقال
 للكرخي يجوز التيمم بالطين وذكر في النظر ان التيمم بالتراب سببه ليس
 بشرط عندنا بل هو خلاف المحدث ان يتيمم بارض قد رش عليه الماء وبقي
 عليه ندوة كذا في النظرية لا يجوز للمريض ان يتيمم في الموضع الذي
 يستطيع الوضوء والغسل للمريض كذا في النهاية او يخاف الهلاك على
 نفاذ تلف عضوه لسبب استعمال الماء او يخاف زيادة المرض
 او بالبطار البرية يجوز التيمم عندنا خوفا للجنب ان اغسل يمينه ان
 تقبل البرد او يمرضه يتيمم بالصاحفة والصعيد هذا خارج المرض
 في الصحيح في المرض اذا خاف الهلاك من الغسل يباح له التيمم عندنا

خلافا

خلافا لهم كذا في النهاية والنهاية المسافر اذا خاف الهلاك من
 المبريت ولا يغسل بالاجماع كذا في الفتاوى قاضي خان المحدث في المرض
 اذا خاف الهلاك هو الوضوء اختلفوا فيه على قولين والصحيح انه لا يباح
 التيمم كذا ذكر في فقه الفقهاء والمسئل على المأجور في الحج الاسلام ولم
 يجوز له الامام لخلو الخ كذا في المحيط من حضر الصلوة العيد فخاف
 ان يشغل بالطهارة ان يقوته العيد يتيمم وصح لا يغسل الا بعد ان
 احلث الامام او المقتدى في صلوة العيد يتيمم وبني عندنا جرح وقالوا
 لا يتيمم في خلاف فيما اشترع بالوضوء ولو اشترع بالتيمم يتيمم ويبني
 بالاتفاق لا يتيمم للجمعة وان خاف الغوت لو توضأ وان اردت الجمعة
 صلاها والاصلي الظهر اربع الا انها تقوت الاخلف وهو الظن بخلاف
 العيد اذا خاف فوت الوضوء ويقضي ما فات لان اختلف وهو
 القضاء المسافر اذا نسى الماء في رجليه فضا ثم ذكر الماء لم يعد الصلوة
 عندنا جرح وعنده وقال ابو يوسف يعيدها والخلاف فيما اذا وضع يده
 وصف غير يامن وذكر في الوقت وبعده سواء كذا في الجامع الصغير
 المسافر في السفر جدا وثلاث وله الدواب لا يتيمم كذا ذكر ابو الفضل الكرماني
 وقال الامام ابو حامد جاز له التيمم عن محمد انه يجوز التيمم اذا كان
 الماء على قدميه وهو اختيار الفقهاء ابو بكر محمد بن الفضل عن
 الكرخي ان كان في موضع يسمع صوت اهل الماء فهو قريب وان كان
 لا يسمع فهو بعيد وبه نذهب اكثر المشايخ كذا في الفتاوى قاضي خان

قال الحسن بن زياد ان اكل الماء امامه يعتبر ملين وان كان بجنبه او يساره
 او خلفه قبل واحد وقال زفران كان بحيث يصلي الماء قبل خروج الوقت
 لا يجوز باليتيم وان كان قريبا منه المبل هو المحرم عن ابو يونس ان الماء اذا
 كان بحيث لو ذهب اليه ونهض بذهب القاذرة ولغيره من بصره فهو
 بوجوبه اليتيم وهذا حسن هذا كذا ايضا في الزخيرة المعبر المسافة
 دون الفوت وذكرنا في الشريعة في شرح هذا اني نقول زفران كما ذكرنا
 ان لا يعتبر المشايخ بل يعتبر الخوف كذا في النهاية ليس على اليتيم طلب الماء اذا
 لم يغلب على ظنه ان يقرب ما هو ان يغلب عليه ان هناك ما لم يخرج له اليتيم حتى
 يطلبه كذا ايضا في الفتاوى يطلب الماء مقدار الغلوة ولا يبلغ ميرا
 كذا في النهاية وذكر في النهاية عن الامام الترمذي ان الغلوة مقدار رمية
 بيدهم لو يتيم قبل الطلب اجماعا عند ارجح وعندنا لا يجوز به لا يجب الطلب
 بغيره او اخبار قال الشافعي الطلب شرطه في التواضع كلها كذا في الكافي
 قال ابو يونس سالت ابا حنيفة عن المسافر لا يجوز له ان يطلب عن عين الطريق
 او يساره قال ان طعمه في ذلك فليقبل ولا يسعد فيضربه اصحابه ان ينظره او
 بنفسه ان ينقطع عنهم كذا في المبسوط ان يتيم قبل طلب الماء في العراء لا يجوز
 وفي الغلوة يجوز كذا في الكافي لو اخرج انشاء بعد الماء جاز بلا خلاف وذكره في
 حان في شرحه للزياد في المصلي باليتيم اذا ارى مع رجل ما ان علم انه يعطيه
 قطع للصلوة وان لا يعطيه مضمع على صلوة وان اشكل عليه يحضه ايضا فاذا
 فرغ سال وان اعطاه او باعد عن المثل ويعد عليه اعارة الصلوة وان

الى فصلاته تامة من سأل بعد الاباء فاعطاه ولا يعينه فيوضا
 لصلوة اخرى ولو سأل قبل الشروع فادخل باليتيم ثم سأل فاعطاه لا يؤيد
 ما صلي لوباع الماء بمثل القيمة او بعين ليس لا يجوز له اليتيم وان باع بعين
 فاحش بتم والعين الفاحش ما لا يدخل تحت مقويم المقومين وقال في
 الخلاصة لو كان قيمة الماء درهما وهو لا يبيع الا بدرهم فهو عين فاحش
 قيمة في ذلك الموضع مصليا باليتيم فراه رجلا معه ما قائم صلوة ثم سأل
 الماء فاعطاه لا يعيد فقال صاحب الغنية وما ذكر في الجامع الصغير الكرخي وان
 يعيد فذلك الماء الكبير قال في المبسوط مع ربيعة ما اضلله ان يسأل الا على
 قوله حسن بن زياد فانه كان يقول السؤال ذلك وفي بعض المخرج ومخرج
 اليتيم الا دفع المخرج اليتيم اذا وجد الماء في الصلوة وتقدم صلوة ان كان قبل
 ان يمسح من الشاهد او بعد ما فرغ من التشهد او في سجدة السجدة السجدة
 فخرج تشهد قبل ان يسلم عند ارجح وان وجد بعد ما سلم قبل ان يسجد السجدة
 فصلوة تامة وكذا ان سلم احدوا السليمتين وعن ابو يوسف ومحمد لا يفسد الوضوء
 كلها بعد ما فرغ من التشهد رجل في البانية ومعه ما لم يمسح في القيمة وقد حضر
 ليس العورة لا يجوز اليتيم كذا في المحيط والفتاوى الكبرى والخلاصة في ذلك ان
 من غير ثم يودعهما منه او يحمل فيهما الماء الوردي وما الى عوفان حتى يصير فقيرا
 المحوس يصلي باليتيم ويعيد عن ارجح ومحمد بعد ما خرج وقال ابو يوسف لا يعيد
 قال ابو جوح ومحمد يجوز اليتيم بكل مكان من جيل الارض كالزب والرميل والجر
 والكحل والزرنيخ والسورة وما اشبهها وقال ابو يوسف لا يجوز الا بالتراب

و الرسل كذا في القدر والنهاية ثم رجع ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وهو قول الشافعي كذا في النهاية طيب يجوز التيمم بما ليس من جنس الارض كانه حب
 والفضة والذهب والبرص والصلابة وسائر الخشب والاعطى وان كان
 عليه شيء من ابي بصير يجوز بها عند ابي ج وفي احدى الروايتين عن ابي ج
 كذا في مائة للصلاة وغيره فبان ان كل ما يحرق بالنار هذا كذا الشجر او
 يقطع ويولين كل واحد به ليس من جنس الارض يجوز التيمم به بالجزء عند ابي ج
 مطلقا وعند محمد بن عيسى بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 يجوز ان كان مدني قال عليه غبار لو تيمم بالماء اذا كان ما لا يجوز
 وان كان جبليا يجوز كذا في الفتاوى الكبرى وقال شمس التائبة عن ابي بصير
 كذا في المحيط ويؤيده رواية اخرى في الفتاوى انه لا يجوز سواها كان ما لا
 جبليا وما في غنة الفتاوى في المايحور وفي جبليا لا يجوز عند ابي ج السجدة
 غزيرة الملح وذكر الكسبي ان في شرحه يجوز التيمم بالسجدة خمسة نفر من التيمم
 وجده من الماء المباح قدر عليه ضالته احدثم انتقص تيمم الكحل ولو جاز رجل
 يكون ما فقال فليتوضا به اياكم شاء انتقص تيمم الكحل وان كان الماء يكثر لا حد
 هم ولو قال هذا الماء لمن يريد منكم فكذا ذلك ثلاثة نفر من السرجب وما بين
 ظهرت وصيت وصرف من الماء قدر ما يكون لا حدم ان كان الماء لا حدم فهو نحو
 وان كان الماء لا يفي ان يغسل ويغسل فيهما ان يصف بهما لا يفي
 وبتم كذا في الفتاوى الكبرى وان كان الماء مباحا فالحلبي احوق
 المرأة والميت كذا في وقفات الخلو والظريبة لو تيمم بصلوة الخزانة

او سجدة التلاوة وهو مسافر جازا الصلوة بذلك التيمم
 لو تيمم لقطع الغزاة عن ظهر القلب او عن المصحف او زيادة الغزاة
 الميت والاذان او اقامته او الدخول في المسجد او الخروج عليه بذلك
 التيمم جاز وذكر في التيمم ايضا يجوز خلافا للشافعي كذا في شرح الاثر
 وقال عامة العلماء ان يجوز كذا التيمم للسلام او لا والسلام وكذا الكافر اذا
 تيمم للاسلام فالسالم لا يجوز له ان يصلي بذلك التيمم عند ابي ج ومحمد بن ابي بصير
 يؤيده التعليم ولا يؤيده بصلوة ليرجى عنه التلاوة والمرأة كالرجل في
 التيمم التيمم بالتيمم لسبب فانه تيمم مقطوع ذراع يسر موضعه المرفق
 خلافا للفرق في مقطوع الرجل من الكعب كما امر في الوضوء بنوعه حطب
 لمع شرا حدث وتيمم لهما جاز وينوي لهما لانه اذا نوى لاحدهما سبق
 الاخر لا يثبت كذا في كتاب الرخصة وذكر في الكسب لو كان اكثر من رجل لم يجز
 تيمم وان كان على الكسب ولا يجمع بين الغسل والتيمم لو كان غنما
 الماء او ظالم او سبع او حية تيمم في كل خوض البق او مطر او حدة
 شدة جاز نقل من جميع التفاريق ولو كان غنما اما شاة يخاف
 عليه ان يذهب الى الماء تيمم رجل ثلث يديه وليس معه احد ان
 يوضيه وتيمم ويمسح وجهه وذراعيه على الحائط ويصلي فانظر وتأمل
 في هذه المسائل يجوز عز رما غير الصلوة الا يستغفر للخطايا اذا منع
 عن الوضوء وصلوة تيمم واصلح بالانبياء ثم يؤيد كذا في الفتاوى الكبرى

من

وسئل الامام بصري عن موضع في الغارزة وهو ذلك على جوار
 المسافر ان يتوضا قليلا ولكن يتيم الا اذا كان الماء كثيرا بحيث انه
 يستدل الله ومنه وضوءا وشربا يتوضا كذا ايضا في الفتاوى الكبرى
شرح المسح على الخفين قال ابو جعفر رحمه الله ما قلت بالمسح على الخفين
 جاز في نفسه مثل وضوء الزمان كذا ذكره الكافي وذكره الكسريان المسح
 ولو امرأة بسم الله وضوءا ثم وقت الحدث بمسح المغمى يوما
 ليلة والمسافر ثلاثة ايام ولما لم يكد في نسخ الفروع طرأ قال مالك
 لا يمسح المغمى ويمسح المسافر ما يدثره يعني عند مدة المسح للمسافر
 غير مقدركذا ذكره ثقة الفقه في رواية عن ابن المقيم كالمسافر كذا
 ذكر في العناية ان الرجل اذا غسل الرجلين فقط وليس الخفين ثم لم يخل
 الوضوء بعد ذلك قبل الحدث ثم احدث جاز له ان يمسح على الخفين عند ذلك
 في الخلاصة وعما قول الشافعي ليس عليه ان يمسح ما لم يخل الوضوء ثمة
 بلبس الخفين بعد ذلك وعما هذا الوضوء غسل رجله اليمنى وليس
 لحدثي الخفين ثم غسل رجله اليسرى وليس الخلف الا ان حدث او
 جلب ان اغسل وبقي على حدة لمعة فلبس الخلف ثم غسل المعة لحدث
 الخفين يمسح اجمعوا على انه اذا لبس الخفين بعد غسل الرجلين ثم
 احدث قبل ان يكمل الوضوء ثم توضا بعد ذلك ومسح على الخفين لا يجوز
 عندنا لانعدام الطهارة الكاملة عند الحدث بعد اللبس كذا ذكرنا
 الشريعة في شرحه للمولية وعند الشافعي لانعدام الطهارة عند

اللبس الشرايط المسح ان يكون للسخن يستتر الكبريت فمما علما
 وليس له خرق كبير المسح على الخفين افضل عن غسل الرجلين يمسح مرة
 واحدة بثلاثة اصابع يبدأ من قبل الاصابع الا ان كان لا يسر التكرار
 عن غسل المسح لثلاث مرات كالغسل على الشافعي المسح ظاهر
 الخفا فوضوها بطنه سنة وذكر في العناية ان كيفية المسح ان يبدأ
 اصابع يده اليمنى على مقدم خطه الايمن واصابع يده اليسرى كذا
 في خلاصة الفتاوى ولو وضعت يده عن قبل الشا ومدها الى راس الاصابع
 يجوز لكنه ترك السنة كذا في خلاصة الفتاوى وكذا اذا مسح علىهما عرضا
 يجوز هكذا ذكره ثقة وشرح الزاهد القندوري الاحمر ان يمسح
 بجميع اليد ويخرج بين اصابعه قليلا لو مسح بجزء الاصابع ويجازي اصول الا
 اصابع وكذا لا يجوز الا ان يكون متقاطعا لوضوء في المنيش المتبل بالماء او المح
 فابن ظاهر الخفا يجوز عن المسح في اصابعه المصرا خلافا للشافعي والا
 صح خلافا للشافعي كذا في منية المغي وذكره بعض الفتاوى لو مسح على
 باصبع واحدة بطنها وظهورها وجانبها جاز وقال بعض متأخريه لا يجوز
 والصحيح انه يجوز لو مسح على الخفا ونوى به التعليم بدون العلم ويجوز ان
 لو تمك امرئ ان يمسح على خفيه جاز لو كان الخفا واسعا اذا رفع القدم ورفع
 العقب حتى يخرج واذا وضع عاد العقب الى موضعهما ينتقم المسح كذا ايضا
 في الخلاصة والعناية ان يرفع بعض القدم عن مكانها يرفع اذا زال عقب
 الرجل عقب الخفا او اكثر عقب الرجل من عقب الخفا انتقم مسح

كذا في تحفة الفقهاء وفي رواية ان كان بحال يمكنه المشي بعد التكبيرة قدومه
 عن موضعه فهذا لا يسع المسح وذكر في تحفة الفقهاء عن ابن ابي عمير قال
 اذا خرج الكثر القدم الى ساق لم يمسح به ولا يصح وقال في العنا
 هذا قول حسن بن زياد يجوز المسح على الموق الواسع الذي يبعد الناظر
 المكعب عند الشافعي لا يجوز المسح على الموق المسح على الموق عندنا كذا
 في الهداية كما مرنا فان لم يمسح على الموق دخل الماء في الحذاء
 للفتن ان بلغ المكعب حتى صار جميع الرجل مضموا عليه ما غسل الر
 جل الاخرى ويقتصر مسح وان لم يبلغ المكعب لا وقال بعضهم ان احسب
 اكثر من احدى الرجلين ينتقض المسح لحرق الكبير يمنع المسح القليل
 لا يمنع قال مالك وسفيان الثوري لحرق القليل وكثيره لا يمنع المسح
 بعد ان كان يطلق عليه اسم الحلق وقال زفر الشافعي قليل الحرق وكثيره
 سواء في منع جوار بعد ان يركب شي من الرجل كذا في الكافي والحرق الكبير الما
 نع لا يمسح مقدار ثلاثة اصابع من اصفر اصابع الرجل كذا ذكر في
 عامة الكتب الفقهية من اورد ذكره في بعض الفتاوى يعقب بالاصابع
 اليد لو كان الحرق في مواضع متفرقة ان كان في حق واحد يمسح وان كان
 في اثنين لا يمسح كذا في خلاصة الفتاوى وغيره وذكر في شرح الزيارات
 رجل باحدى رجله جراحة لا يستطيع غسلها فانه يمسح على الحرق التي
 عليها فان توضا او مسح عليها وغسل الرجل الصحيح وليس الحلق
 على الصحيح ثم ادعى انه يتوضا او يمسح الحلق ولا يمسح عليه هكذا

في خلاصة الفتاوى اما المسح على الجواربين ويؤتى ثلثة اوجهم في وجهه
 يجوز بالاعتقاد وهو ما اذا كان ثخينين مجلد بين اوتنجلين وفي وجهه لا يجوز
 بالاعتقاد ويوان اقبين بحيث يصفان ما تحتهما ولا متعلين وفي وجهه لا يجوز
 عندنا خلافا لهما ويوان يكون ثخينين ولا متعلين الثخينين ما ينسك
 على اقبان غير ان يشد بشئ وذكر في العناية انه يقال لجوهر المفل اذا
 وضع على اسفل جلده كالسفل القدم وذكر في حاشية الفقه اخرج انه جاز
 القول بها اخر عمره وذكر في الفتاوى الكلب يمسح به ان يمسح به بلسانه
 اخرج انه مسح على الجواربين قبل موئلا شدايام وعليه الفتاوى وقال الشافعي لا يجوز
 المسح على الجواربين وان كانت منسقة كذا في النهاية ان كان الجواربين مرصوف
 لا يجوز المسح عليه غزم فان كان ثخينين مستمسكا وبشر الكعبين مستالا يمسح
 والناظر على اختلاف اما المسح على الخفاف المتخذة من اليبود الزكية فا
 الصحيح انه يجوز المسح على الجواربين سواء شدها عما غير وضوء وعما وضوءا
 كانت بخيرة الكثر من موضع الجراحة او بقدرها كذا في القدر في الهداية
 وان سقطت بخيرة من غير بطن امامها وشدها بخيرة اخرى او بتلك
 بخيرة جاز لا يبطل المسح كذا في خلاصة الفتاوى وغيره وان سقطت عن
 بر يبطل المسح وبفسل ذلك الموضع ولا يبيد الوضوء كذا في القدر في الهداية
 الشك المسح على بخيرة والمسح لا يضره جاز عند اخرج خلافا لهما
 المسح على الجواربين عاقلة من يقول بانها فوضا فلا يتعد فوضا ويورد اية
 عن ابي حنيفة وفي رواية اخرى عنه لو مسح على الاكثر يجوز وعليه الفتاوى

وذكر في حصة المصالح ما سمح النصف او دأبه لا يجوز كذا في العناية وذكر في حصة
 "لطي اوى وتجرى" وشرح تاج الشريعة ان المسح على الجباين ليس بضرر عند
 وان لم يضر بل هو مستحب في الحيطان واجبت محله ويجوز الصلوة بدونه خلافا
 لظاهره وذكر تاج شريعة في حصة حمدان الجباين التي تربط على الجرجير والخرقة
 العيدان التي تجرى في العظام ومما حصل المسئلة ان اذا لم يضر الغسل بالمال
 او يضر من الماء كافي اى والبارى لا يجوز ترك الغسل وان فرغ الغسل ولا يضر
 عليها ما يمسح عليها بالمال الا ان كان في رداء عليها وعلى الجيرة ايضا لا يمسح عليها
 ولا على الجيرة واقره المسح عليها ولا يضره المسح على الجيرة بل يرمده المسح
 على الجيرة عند ما كان في كبره في البسوطه من حسن ولم يذكر قول ان المسح
 على الجيرة ليس بفرض عندنا في حصة كرامة انما ذكرنا في حصة
 الشريعة في شرحه اذا مسح على العصاية فوق الجراحة
 فستقطر العصاية من غير مرقده بعصاية اخرى فالاحسن
 ان يعيد المسح وان لم يجد جازرا وايصال الماء الى الموضع الذي
 لم يمسر العصاية وبين العناية فرضه وانما في حق المقصد وعليه
 الفتوى وذكر في حصة الفتوى ان من اقتصد وعصبيه
 مسح على جميع العصاية من فرضها ان ظره صلبها وتغسل
 الباقي كذا ذكر في حصة الارشاد لصاحب العناية في مثل الجراحة
 والقرحة في المسح كالرجل **في السؤال** الصوم في اللغة هو الامتناع
 المطلق وفي الشرع هو الامتناع عن الاكل والشرب والنكاح من ان

والمراد

مع النية بشرط الطهارة عن الحيض والنفساء والجنابة وشروط وجوب
 السلام والعقل والبلوغ وشروط وجوب الاداء فالنية والدوام وشروط
 صحة الاداء النية وذكر في الظاهر الصوم ضربان متعين بتعيين الشارع
 الصوم المنزور في يوم بعينه والصوم المجزى ان بالنية قبل التقبيل المماثل
 الثاني ما لا يتعين كقضاء رمضان والكفارة والنذر ولا يعينه ان لا يكون
 الذبيبة النية ويجوز ايضا نية متعارفة لطلوع الفجر اذا قال نويت
 ان اصوم هذا ان شاء الله تعالى عن شمس الائمة ان يجوز استسحا ان رجل
 لم ينوي في رمضان كل صوما ولا فطر عليه قضاءه لو نوى قبل غروب الشمس
 ان يصوم هذا لا يصح كذا في الخلاصة يجوز بالنية بالليل في كل صوم وبانها
 قبل الزوال النية بعد الزوال لا يصح وفي الجامع الصغير يجوز قبل نصف النهار
 وهو الصحيح لا بشرط عندنا وجود النية في اكتمال اليوم فيقوم مقام الكل
 واذا نوى وقت الزوال لم يوجد هذا المعنى لان ساعة الزوال نصف النهار
 وهو من طلوع الشمس الى غروبها وقت اداء الصوم من طلوع الفجر الى غروب
 الشمس ونعقد وقت الفجر الكبري وبشرط النية قبلها التحق بالاكتمال
 وذكر صاحب النية نجم الدين الذي اعدى للحراز في كتابه زاد الائمة ان زوال
 اذا كان صحيحا فاسكن وهو صائم وان لم ينو كذا في الفتاوى لهما اى
 لما كان زوال الصوم رمضان وظيفة واحدة وثان الصوم رمضان وظايف
 منوعة حقيقة بذكر ان فساد يوم منها لا يتعدى الى سائر الايام وعنده
 الشافعي اذا نوى بعد الفجر لا يجوز كذا في الكافي وذكر في الظاهر ان تحريم الصوم

في قوله هم وانما اعاد فسد صومه عند مجيء ولا يفسد عند
 والجمعي قولهم ولو تقيان كان ملا الغم فسد صومه ولا كفارة عليه
 ان يقتل ملا الغم بلغ لا يفسد صومه خلا لا يكون ان اشتما عايقين
 ان الشمس قد غربت فاذا لم يطلع والشمس لم تغرب فعليه القضاء فلا كفارة
 رة عليه وان سحر وجوز شك في طلوع الغم والمسيح ان يبيع الاكل فان اكل
 يوشك فسد صومه تام وان شك في غروب الشمس فعليه ان يبيع الاكل وان
 اكل هو شك يلزمه القضاء فاختلفوا في وجوب الكفارة ولو سحر والكسرية
 ان الغم طالع قالوا مشايخنا عليه ان يقضي ذلك اليوم ولو افطر واكثر رايه
 ان الشمس لم تغرب فعليه القضاء والكفارة وشربه اثنان ان الشمس قد
 غابت وشربه اثنان ان الشمس لم تغرب فافطر ثم ظهر انما لا تغيب فعليه القضاء
 دون الكفارة بالاتفاق ولو شربه اثنان في طلوع الغم وشربه اثنان ان
 لم يطلع فافطر ثم ظهر انما لا تغرب فافطر فعليه القضاء والكفارة بالاتفاق
 قبل من راي غرة رمضان فافطر نكبال لان ياكل هذا لا يفسد صومه
 المسافر اذا قدم مصره وهو صائم فافطر ان صومه لا يجزى فافطر
 بعد ذلك متعمدا الكفارة عليه وان لم يفت فكذلك عند البرم والبرم وكذا الو
 الحج القيم صايهم سافر فافطر الكفارة عليه مسافرين مكان او حرم من
 سفره بكرة الا فطر في ذلك اليوم اشتا السفر بعد ما اصبح لا يحل له الا
 فطر اكد اكد في الحيط بخلافه لو لم يرض بعد افترج قالوا فلما سبب الصوم في رمضان
 في حق المسافر في عزيمة والافطار رحمة وقد ذكرنا تفسير العربية والرحمة في اول

ان الغم لا يطلع
 وافطر عايقين
 م

بهذا النبي في قصر الصلوة فليطلب هناك لو تمت المسافر فافطر بعد الشرب
 قبل اراك العودة لوقته تعالى ولا اثم عليه رجل خاف ان لم يفطر يزداد
 وجهه عيشه او جاء شد ما فطر وانما يعرف ذلك بالكيفية او باخبار الطبيب
 المسلم لو كان له نوبة لم يفي فاكل قبل ان يطرر على لا يفسد وكذا اذا دغته
 حية فافطر او شرب الدوار المسافر يحرم شاة افطر وان شاة افطر
 شاة اهام عند البرم اذا صام المسافر بنية واجبا خريقع اما المريض فالصوم
 ان صومه يقع عن رمضان وسوى بعض اصحابنا المريض والمسافر وكذا
 ذكر في خلاصته الصحيح اذا فطر ثم مرض مرضا لا يستطيع معه الصوم سقط
 الكفارة عند الثلاثة والا صلى عندنا انه اذا صار في اخر النهار لو صومه لو كان
 عليها في اول النهار يباح لا يفطر ويسقط عنه الكفارة ولو افطر في رمضان متعمدا
 ثم اغنى عليه ساعة لا كفارة عليه ولو افطر في اول النهار متعمدا ثم اكرهه السقط
 على السفر لا يسقط عنه الكفارة في ظاهر الرواية وفي رواية الحسن عن البرم سقط
 وعندنا لا يسقط عنه الكفارة ولو سافر باختياره لا يسقط عنه الكفارة بالاتفاق
 الرواية من اصبح مريضا وسافر في اول النهار من رمضان ونوى الصوم
 ثم برى من مرضه وصار غيما لم يفطر الكفارة عليه اذا اكل او شرب او جاز
 ناسيا ففطر ذلك انه فطر فاكل متعمدا الكفارة عليه وان كان بلغه لم يثبت
 ان صومه له يفسد بالبيان فهذا لا يجوز ويحرم يلزمه الكفارة وعندنا لا
 لا يلزمه ويؤاخذ الشيء لو قبل المرأة بشهوة عامية او مسها فامى فعليه
 القضاء دون الكفارة ولو نظر المخرج امرأة بشهوة فافطر فافطر تام اذا

اذا خاف نقصان العقل او زيادة الوجع فله الاقطار وكره صومه امة
 افطرت في رمضان لمصلحة العمل بان ليس للبعد ان ياتي ما يوجب من الغناين فطعام
 والمرغب ان اخافها ولديها افطرتا وقضتا كذا في القدوري وذكر صاحب
 التقنية في فتاواه المنسوبة كلامه في اباحة الافطار في الصوم ابد وضيق
 في شغاله بالمعيت لان يفطر ويؤدي وان يحج يستغفر الله لو قال الله عليه ان الصوم
 يومين متتابعين من اول شهر الى اخره كان عليه ان يصوم في كل شهر
 واحد عشر من ايامه في الافطار يفطر سرا اذا كان العذر ظاهرا وفي
 فتاوى ابن حنبل ان الشيخ الفارابي شاف اعطى العبد في اول رمضان عبدا
 واحدة وافطر وان شاء اعطاهما في اخره ومن ابي يوسف لو اعطى نصف صاع
 من يوم واحد للمساكين يجوز الجمع والتوزيع في هذا الاطعام افضل لصا
 بغير من الثلاث وان لم يوجي ويمنع عند الوضوء جاز ولو عند او عشا فغير
 من كل يوم جاز كذا في مسند وعشا من يوم ينبغي للمطعم ان يفتح الناس بها
 اسهل عليه كذا ذكره في الدين ترجيح البرد في شرح الجامع الصغير
 يكون صوم الوصال وهو ان يصوم ولا يفطر كذا في النظرية والخفة ومن
 صام وغلب عليه الجحاسة ولم ياكل شيئا حتى مات لم يترك في الجنة وذكر
 في النظرية ان من صام يوما وافطر يوما فهو حسرا لما روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال افضل الصيام ما لم ياكل يومه ويفطر يومه **اما صدقة**
الفطر صدقة العقل واجبة على كل مسلم اذا كان ما كانا بعد ان انصافا
 خلاصا من سكره وشبابه واثابه وفروصه وصلاحه وعباده وذكر في النظرية

على انه يعتبر مقدار النصاب فاذا خلا عن الكفاية ولو لم ياله وكونه ناسيا ليس
 يعطيه نصف صاع من بر او دقيق او سويق او زبيب او صاع من تمر
 او شعير او دقيق او من البر والدرهم او من الدقيق فيماري عن
 ابي يوسف وهو اختيار الفقيه ابو جعفر وذكر في النظرية ان الصاع عند ثمانية
 ارطال وعند الشافعي خمسة ارطال وثلاث رطل ومن العلماء من قال الهلام
 معه في المن لم يشاركه قال علماء وتاربعون مثالا وقال الشافعي ثوبون
 مثالا وذكر في النظرية قبل ان اداء القيمة افضل وقيل المقصود عليه
 افضل والفتوى على الاول لانه اوقع لحاجة الفقير ولو ادى من اقله
 قيمة نصف صاع من حنطة فيل ياتي بغيره يخرج ذلك عن نفسه وعن
 اولاده الصغار وعن عياله كما في المذمة واليودي عن زوجته وعن الاولاد
 الكبار وان كان في عياله ولو ادى من زوجته وعن اولاده الكبار
 بغير اجازتهم اجازتهم استحسانا ولا يعمل من عياله للتجارة خلافا
 للشافعي ولا يخرج من مكاتبه وعبيده من الشرايين كمين لا فطرة
 على احد منهم يودي المسلم عن عبد الكافر خلافا للشافعي ولا يفطر
 الفطر بالتأخير بخلاف الاضحية وان تباعدت المدة وطالت كذا في فتاوى
 النظرية وخفة الملوكة وكذا بالافتقار وكذلك في النظرية من سقط
 عنه الصوم بعد ان يسقط الفطر وذلك في النظرية يجوز في غير ما
 ادعى يابا ومن الى حنيفة وعن ابي يوسف سنة او سنتين ولا يكره

التي خيرة يجوز اذا الصدقة القطر الاجارة من الغنم او يجوز المفقود
 واحد كذا في الظاهر قال الشيخ الامام ابو حنيفة الكسيري الذي لا يقبل هذا
 الوجه محال حتى يبدا احاجتهم ثم اعطى من غير قرابة المأهبة كذا
 في الظاهر اللهم اغفر لي في مرات الاماظة وسقطان الالفاظ وعضوات
 اللسان وسرورات الجفان **باب التاسع في نوادر متفرقة شتى**
ذكر في كتاب الطهارة في شرح القدر ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سئل متى يعلم الرجل انه من اهل السنة وجماعة
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اوجد في نفسه عشرة اشياء فهو من السنة والجماعة يصلو
 الحرام بالجماعة ولا يذكو احد المنفعة ولا يعز عن السلطان بالدين ولا يشك
 في ايمانه ولو كان بالقدر خيرا وشره من الله تعالى ولا يجادل في دين الله
 ولا يكفر احد من اهل التوحيد بدين ولا يدع الصلاة عما من متاهل اهل
 القبلة وروي المصنف عن الحسن بن جابر في السفر والحضر ويصلي خلف كل بدو
 فاجر ونقل صاحب الخبر هذه الحديث من كتاب تنهاج المسائل ومحتاج
 الدلائل في الدين النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يعتقد ان اهلنا معصون قطعاً ومثلاً
 لغهم مخطون ان جزايلهم المخطية ويصيب الحق عند الله واحد كذا مذكور في
 المصنف وشرح البردوي لا يمكن للمجتهدين من امة الحق قطعاً بل على غلبة الظن حتى
 ان استدلنا اسلفنا عن مذهبنا ومذهب المخالفين في فرع لالة الاصول الله
 يجب علينا ان نجيب باننا مذهبنا صواباً بحتم الخطار ومذهبنا خطأ
 بحتم الصواب وهكذا نقل عن المشايخ كذا ذكر في آخر المصنف وذكر في حقه الفقهاء

ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فرضاً عندنا حسن ذكر في كتابنا في عاقل في العلم كذا
 في المحيط وخلاصة الفتاوى وشرح تاج الشريعة والدين تاج الشريعة ذكر في شرحه
 يستحب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكر في قوله الله تعالى واليه قال شمس البصرة
 وذكر في الغنية نقلاً عن المحقق ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم يجب في كل مرة كذا
 ذكر في حقه الفقهاء وقال هو الصحيح قبل يكون في المجلس مرة وبغيره كذا في الغنية
 وان لم يصح بتبع الصلوة وينبغي ان لا يفتقر كذا في الغنية وذكر في النهاية
 والكلية في دراية النهاية ان جماعة من المشايخ المفسرين والفقهاء منهم
 قالوا يجب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكر في قوله الله تعالى من ذكره عند
 عاقل جواد وجناده واجب التوف وهذا القول اختيار شيخ الاسلام
 في شرح الجامع الكبير واختيار شمس الدين في كذا ايضا ذكر في
 خلاصة الفتاوى ونقل عن البعض مذهب جامع الصغير انه يجب
 عليه عند كل سماع وذكر في خلاصة ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم اذا
 سمع او ذكره في مجلس المجلس المنفرد به ان اخذ المجلس مرة واحدة
 وقال المتأخرين يتكبر **رسم السلام** ورد في فروع كفاية وتوب المصنف
 اكثر في قوله ان تواتر السلام اكثر كذا ذكر في الفتاوى التمر تاشي ولا ينبغي
 ان يسلم على من يقرأ القرآن كذا في خلاصة ومستملاً في القدر في
 وثقة الملوكة وغيره وان سلم عليه وهو يقرأ القرآن يجب عليه رد كذا في
 خلاصة ومنه المعتبرة ومشتورات القدر في قوله اخذ ابو بليش وذكر
 في الظاهر بكرة التسليم على القاري وعلم من يكون في مذاكرة العلم وكو لم

انه يجب بيان

التواضع والحياء وسلم على ولد بلغه الجاهل وادار الجواب ولم يسمع
 لم يسمع الغرض كذا في المسئلة القدرية وغيره وفي الجاهل اذا كان
 متهددين سلم عليهم بالاتفاق كذا في فتاوى القرضاوي والظهيرية وفلا
 ولا يمس بالسلام على المرأة وان تركا لم يذنبوا فلا بأس وكذا السلام على
 المشغولين بالدعوى الشغل على هذه بين الوجاهين ولا يمس على المرأة
 عند الرضا وهي كذا في خلاصة الفتاوى والظهيرية ان كان بعض عمر
 وبعض متدربين من اهل الحرام سلم وينوي بالسلام على المتدربين كذا
 في الظهيرية واختلف في السلام على الصبيان كذا في فتاوى القرضاوي وما يفعله
 لغيره من تقييده نفسه عند السلام مكره بالاجماع وقيل هي تحية الجوى كذا
 في الظهيرية وتسمية العاطس لحامد فرض كفاية كذا في تحفة الملوك وذكر في القصة
 ان تسمية العاطس لحامد فرض مستحب ولو عطس من اللاح اذا اذاد
 على نفسه لا تسمية كذا في ايضا في خلاصة الفتاوى ومن الحسن بن زياد
 ينبغي اذا عطس ان يجده الله يقول الحمد لله وقول من حضرة بر حكمة حكم
 فيقول لا العاطس يغفر لنا ولكم او يهديكم الله ويصلح بالكم كذا في تحفة
 القدرية وغيره وذكر في خلاصة ان الكسب من استب بالبدن كل واحد منهم
 ما يقوم به صلبه بغير من على كل واحد اكتب به كذا ايضا في منية الفخر وكذا لو كان
 له عيال من زوجته واولاد بغير من عليه الكسب بقدر كفايتهم وكذا ان كان له
 ابوان معشران بغير من عليه الكسب بقدر كفايتهم فاذا ادعى قدر كفايته و
 وكفايته عيالا مباح اذا لم يرد الف والزيادة اتفق اهل سنة والجماعة

عما ان كسب الحلال بشرح مستند الانبياء والصالحين عليهم السلام فاستمر لا يبطل قائم
 لا يبطل التوكل اذا راي الرزق من الله تعالى ولا يعتمد على كسبه وقال المشايخ كمال القو
 حيد تلافى الاستيذان في عين الاستيذان وقال النبي لم لو احد من الاعراب اعقلها
 وتوكل على الله تعالى كذا مذكور في اصول الركبة وسئل الامام ابو بكر عن الذي يبا
 حذو يعطيه وهو افضل ام الذي يأخذ ولا يعطيه قال ان كان لا يدخل على عبيد فبما يعطيه
 الاخذ والاعطى افضل وقال الامام خصام بين يوسف المراكب افضل وذكر في تحفة
 الملوك ان من اشتد جوعه ويرى عن كسبه يجب على كل من علم بحاله اطعامه وان لم
 يعلم احد يجب عليه ان يسئل فان لم يفعل حرم ما كان انما كان كذا ذكر في خلاصة
 وذكر ايضا في تلك التحفة وغيره ان من له قوت يوم لا يحل له السؤال ويباح له الاخذ وذكر
 الامام الفاضل المعروف بالنواوي في كتابه المسعى برياض الصالحين نقل عن صحيح
 المسلم البخاري ان ابن عمر رضي الله عنهما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزال المسئلة بائس
 حتى يلق الله وليس وجهه مزعة لحم والمزعة بعن الميم والسكن الزا وبالعين المهمل
 القطعة وذكر في مسئلة القدرية ان ما جمع المسائل من المال فهو حرام وذكر في خلاصة
 الفتاوى ان المتصدق على المسكين وهم ياكلون اسراهم ويسئلون الخاف وبه ما هو
 مالم يعلم واحد بعينه انه بهذه الصفة وذكر في خلاصة رجل درهم اراد ان ينفقها
 فلا اتفاق على نفسه افضل ان كان جال لو اتفق على الفقر يصير الشدة اما ان كل جال لا
 يصير الشدة فالمتصدق على الفقر افضل ثم اتفق المشايخ على ان الفقير الصابر او من
 الفقة الشاكر رجل له كسب العلم ما يساوه فان اردى ان كانت فيما يحتاج اليها في الحفظ
 والدراسة والصحيح ان لا يكون نصيبا وحله اخذ الصدقة فقها كان او حديثا او ايا

والمصحب كذا ذكر في الفتاوى الظهيرية وذكر في فتاوى التمر تاشي نقلًا عن البستان
 ان العلماء اختلفوا في اجابة الدعوة قال بعضهم اجابة لا بيع تركها وقالت العامة
 سنة والا فضل ان يجب اذا كانت ولجده وان لم يكن فهو بالخيار والاجلة افضل
 وفي الاجناس ينبغي ان يجب الوليمة وان لم يفعل فهو اثم كذا التمر تاشي ويصح
 ان يجلس حيث تجلس لان صاحب البيعة لم يعور بينه من غيره كذا في الظهيرية
 وقال القنينة ابو الليث يقال يجب على الضيف اربعة اشياء احدها ان يجلس حيث يجلس
 والثاني ان يرضى بما قدم والثالث ان لا يقوم الا باذن صاحب البيت والرجل
 ان يدعو له ان اخرج كذا المذكور في الظهيرية واذا قدم الى الضيف طعام ليس ان يسأل من
 امره كذا هذا الطعام من القصب والرافة كذا في الخلاصة وذكر في بغيته النية اذا شرب
 نية من السوق فقال له صاحب ذوق قبل الشراء انك في حل فلا تأكل منه لان الادب
 لا قبل الشراء وربما لا يتفق بتكلمها مع فيكون فيه شبهة ويكره قطع الخبر بالكيل
 كذا في القنينة وذكر ابو الفضل الكرماني وابو جهم في فتاواه لا يكره القطع بالكيل
 المستحب التمشي ولا يسكت على الطعام ولكن يتكلم بالمعروف وحكاية الصالحين
 هكذا ذكر صاحب القنينة في فتواه ولا يجوز وضع القصاص على الخبز والسكر وحبه وتكلم
 كذا في القنينة وذكر في الخلاصة والمختار انه يكره وذكر في الخلاصة الفتاوى ان ابا القاسم
 الصفار قال لاحد في نية الذهب الضيافة يسوي ان يرفع المحل من الخبز قال
 شمس الامية للخلوة ان كل ذلك جائز رابعا كثيرا فعلوا ذلك بسبب اري وفيه شبهة
 الكبار من الامية ولم يخفوا ذلك بقول المؤلف عن الله ان كنت في ديار خوارزم وليمة
 عن هذه المسئلة عن واحد من ائمة خوارزم وهو نقل عن مختاره قال في جواب هذه

المسئلة بالفارسية اكثر كاست بر يد هجاست ويكره مسح الاصابع والكفين
 بالخنز والاصح ان كان بر يد الكمال ذلك لا يكره كذا في الشكلا وسنن الطعام البسطة
 في اوله والخلاصة في غزوه وغسل اليدين قبل وبعد وذكر في الخلاصة الفتاوى في غسل
 الايدي قبل ان يبدى بالضيف ثم ياشيخ كذا في مختار الفتاوى وبعد الطعام ان
 يجدا بالاشيخ ويصح بالمنديل كذا في الخلاصة وحل المضيف في الاصح ان يعطى
 الضيف الاثر كذا في الخلاصة وخفة الملوك وذكر في المختار ان لا يعطى الضيف
 سايلا الا باذن صاحبها وذكر في الخلاصة لو تناول الخدم على المائدة او تناول
 الهرة جاز استحسان لو تناول الكلب لا يجوز الا لغير المروق والمعتبر هي العادة
 لو دخل عليه انسان لا يجوز له ان يعطيه شيئا كذا في الخلاصة وقال القنينة بن عاتم
 سالت ابا جعفر عن نزع الطعام بعد مكروه قال لا ان يقول ان كذا في الخلاصة
 ويكره رفع الدلة الا باذن الضيف كذا في المختار وخفة الملوك وذكر في الخلاصة ان رفع الدلة
 حرام بكل حال اذا كان باذن صاحب الدار كذا في الظهيرية وذكر ايضا في الخلاصة الاسراف
 في اكل الطعام منهي ومن ذكر الاكل فوق التبع الا اذا اكل لاجل الضيف حتى لا يغفل وذكر
 في الفتاوى التمر تاشي نقلًا عن العيون من رعى في ضيافة او اهدى البستان فان غاب المهردي
 واعضيف من حرام لا ينبغي له ان يقبل ويأكل ما لم يجز له حلاله وان كان غاب لماله من ولا
 لا يكره بذكر ما لم تبين عنده انه حرام وذكر التمر تاشي نقلًا عن البستان انه لم يكن المهردي ظاهرا
 ولا يجوز ما حراما فالأفضل ان يقبل ويأكل ما يكره بافضل منه فان عجز عن الخافات بانعزال فياخذ
 وصن الشاؤ ذكر الفياض التمر تاشي ان قال مشايخنا فمضى في دعوة الظالم الذي يترسى ونظم

الا انه مزاج و غلات يجد الابواب و يحل ان ذلك من خاص املاكه و ذكر في
 القصة المنيعة ان الامام ارجع سكره عن من كتب ماله من امر السلطان و
 وجميع جمع المال من اخذ العزلة المحرمة و غيره ذلك هل يحل لا و عرف ذلك ان
 يأكل من طعامه قال احب الله ان لا يأكل و يسهل اكل حكم كذا ايضا و جميع تعاريف
 و ذكر في الفتاوى انما تاشي ان رجل بل الاصل الله اي اختلط به مال من الربوا و
 شؤره السحر او من مال غصب و مرقعة او من خيانة او من مال يمين فصار كمال
 شبهة ليس للاحد ان يتناك او يبايعه او يستقرظ منه او يقبل هدية او صدقة
 او هبة او يأكل في بيته كذا اذا منع ذكوة و عشرة صار ماله شربة لعاصه من اجزاء
 الفقير و ذكر في خلاصة الفتاوى ان باج سئل عن اكل طعام احد السلاطين و الظامة
 و انه جائز انهم ينبغي ان تجزى عند الاخذ و الاكل فان وقع في قلبه ان حلال ياخذ
 و يتناول و الا فلا و قال الامام ترمي تاشي في فتاواه ينبغي ان يراد شيئا حلالا في ايده
 ان سر ماله تبين كشيء مما وضعه قال جملة الاسلام محمد القضاة ان قيل فيما تقول في صلة
 اهل السوق و غيرهم فهذا الزمان هل يلزم رد يمين و البحث عن ما قد علمت مما
 فهم و قد نظرهم في عام معاملاتهم و كذا صلة الرضوان قال جواب انه اذا كان طاهرا لا
 لسان الصلاح و السلف لا يخرج عليك في قبول صلواته و صدقته و لا يلزم البحث بان يقول
 قد ضل الزمان هذا السواخل بذلك الرجل المسامحة الحسن النظر بالمسلمين مؤ
 مورهم ما هو لا يصل في هذا الثاني في هو منها شرايين احدها حكم الشرع و ظاهره و
 والثاني الورع و حقه في حكم الشرع ان تاخذ ما اتاك ممن اتاك ممن ظاهره صلاح و تسال
 الا ان يتبين ان الغريب او حرام بعينه و حكم الورع ان لا تاخذ شيئا من احد حتى يثبت

عنه غابت البحت و تستغنى غابت الاستغناء فيستغنى عنه لا يشترط فيه نجاسة و لا فساد
 فان قلت كان الورع يخالف الشرع و حكمه فاعلم ان الشرع موضوع على السيرة السمحة و كذلك
 قال النبي صلى الله عليه و آله بعت بالخفة السميكة السهلة و الورع موضوع على التشديد و الا حياط
 كما قيل لا مر على المتعاضد من عقد الشعر ثم الورع من الشرع ايضا و كذا الاصل و احدها
 للشرع حكمان حكم الجواز و حكم الافضل التحوط فاجاب عن نقول به حكم الشرع و الافضل الا
 حوط حكم الورع فيهما مع تميز هاتين الاصلين فافهم ذلك راشدا و توخا من وقوع
 من الشرع فان قبوله لا دعا و المعيار ان متعلقه يأكل الحلال كما ذكره الامام الفقيه ابو
 الليث في كتابه تنبيه الغافلين عن رسول الله صلى الله عليه و آله قال لو صليت حتى تكونوا كما اوتار لا
 ينفعكم الا الورع قال العبد الورع احتراز عن شرب الخمر و التقوى احتراز عن الحرام و ذكر في
 ان رجلا اغتصب اهل قرية ثم يكن غيبته و رجل يصا و يفر الناس باليد لسان لا غيبة
 ان ذكرها في رد كرمساذي اخيه عليه وجه الاعتصام لا بأس به كذا لم يذكر في خلاصة الفتاوى
 الكبري اللان الفتاوى الكبرى مذكور انما القصة ان تذكر على وجه السبب لبعض ثم ان كان
 لرجل كبر عتوره و امتنع عن قتله برفع الا القاضي ليا من يقتله كذا في منية المفتي و ذكر
 ايضا انه ان الكبش فريضة قد رما لا بد منه ثم العاجز عن الكبش عليه الكبش لا يطرق الا
 و سبيل و ذكر في الفتاوى عن ابى ساس اوراق التزيين في التوركي اكل خبز الزر في ذلك التنوير
 و قال الامام شمس الدين الرضوي لا بأس لو فرض ولم يقع فيه مات فلا اثم عليه كذا في فتاوى
 الفتاوى و منية المفتي و لو قال الطبيب عليه عليك الدم فاخرجه و الا يعطيك الدم فلم يخرج
 حقه مثله يات كذا في منية المفتي من المتع من اكل الميتة حاله الفحشاء حتى مات الميت كذا
 في علمه كتب الفقيه و جعل غضاب اليم و الرجل للفساد بالحق سطا ما لم يكن

خلاصة

بواب

فيه تماثل ولا ينبغي ان تختص بالجلد والصبان المذكور ايديهم وارجلهم وعن الامام
 خضبة الحية بالحق او الواسع يجرى كما في مشكلات القدرى وذكر في بنية الميتة
 عن الامام عريضة من اراد ان يامن من الفقر وشكاية العيون والرجل ولهذا قيل
 اضفان يوم الخميس بعد العصر قالوا في ترتيب فلم الاظفار ينبغي ان يبدأ بحضرته اليمنى
 ثم الوسطا ثم بايها مضمما وبصرها ويختم بمسحة يده اليمنى ثم يبدأ بايها مضمما يده
 اليسرى وفي اصابع الرجل كذلك ويدفن الضفر والشعر كذا في مشكلات القدرى وينبغي ان
 يتختم في خنصر اليسرى في اليمنى ويجعل نعله الى جانب كفه كذا ايضا في مشكلات القدرى
 وغيره وذكر في خلاصة النعمان يتختم بالفضة اذا احتاج اليه كالسلطان والقاضي وغيرهما
 وعند عدم الحاجة المتراكفة ولا بأس بالاكتمال للرجال اذا قصد الاداء ودون الزينة
 كذا في الهدية وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من طول الحية وعرضها وروى ابو عيسى
 في جامعته وذكر في الغاية شرح الهداية من سعة الوجه خفة طيرة وذكر ابو جعفر
 ان عبد الله بن عمر رضي الله عنه كان يقبض على الحية ويقطع ما وراء القبضة ويأخذ ابو حنيفة
 وابو يوسف كذا في الغاية ولا يملأ الشعر حلقه وعن ابى الوان لا بأس ان لا بأس بذلك كذا في
 عن الامام عريضة رضي الله عنه قال سمعت رجلا يقول خسر من فطرة الختان والاستحذاء
 وقشر الشارب وتقليم الاظفار وتنفض اللبطة وهذا الحديث مذكور في الصحيحين مسلم والبخاري
 وسنن ابى داود النسائي والترمذي جميعا قوله من فطرة اي من السنة ما ولد ان هذا الخبر
 من مسلم الانبياء عليهم السلام الذين امرنا ان نقتلهم بهم فكاننا فطرنا وجلبنا او من فطرة
 اي الدين قبله وهذه الوجوه ومعنى الحديث حينئذ خسر من توابع الدين واهله والاستحذاء
 اي استعمال الخلد في حلق العانة وذكر في خلاصة الفتاوى نقل عن فتاوى قاضي

خان ينبغي ان يحسن الصبي اذا بلغ تسع سنين فان خنثوه وهو اصغر من ذلك احسن
 فان كان فوق ذلك قليلا لا بأس به والوجه انه يقدر وقت الحقائق قال شيخنا الامام الخليلي
 وقت الحقائق من حين يحمل الصبي ذلك الا ان يبلغ لو خنثى لم يقطع جلده كلها
 او يقطع اكثر من النصف يكون فنانا كذا في خلاصة وذكر في القيمة ان الامام عريضة ان
 يضطج وقت الرقود ساعة باليمن ثم يتقلب الى اليسر ويستحب ان يقول عند الصبح
 بسم الله الذي لا يضره مع اسمه شيء ولا في السماء وهو السميع العليم ويقول حين يفتق
 جلده الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه الشور فاذا قل هذا افتدانا من كل عيلة كذا ذكر في
 القيمة وكبره حد الرجلين الى القبلة عمدا في يوم وغيره كذا في الجامع الصغير ولا ينبغي للشعر
 بالهذه ان يتقدم على الشاة العانة في المشي والحكوس والكلام وقد اتفق العلماء ان ينوي
 المتعلم بطلب العلم رضاه تعالى وقد اراد الاخير في ذلك ان لا يجرى عن نفسه عن سائر
 الجهاد واصحاب الدين وابقا الاسلام فان ابقا الاسلام بالعلم ولا يصح الزهد والتقوى
 والعبادة والسلوك الا الله مع الجهاد لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا بد لرجل اقرب الى الكفر
 من بياض العين الى سوادها وهذا الحديث المذكور في خلاصة الخطايق ثم علم في بيضة
 وفضيلة فالفرصة ما لا بد للانسان من معرفته ليقوم بواجب حوائج الدين كذا في خلاصة
 وغيره والفضيلة ما زاد على قدر الحاجة مما يكسبه فضيلة في النفس فالعلم الذي هو فرصة
 لا يصح للانسان جهله عيما ما روى عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اطبلوا العلم ولو بالعين وقال عليه السلام طلب العلم فرصة على كل مسلم
 ومسلمة قال الامام حجة الاسلام في كتابه منهاج العارفين وهو اخر كتاب
 صفه ان المراد من العلم الذي طلبه فرصة على كل مسلم ومسلمة وهو علم التوحيد

وعلم الشريعة من احكام العبادات وعلم الشريعة ما يتعلق بالقلب فالذي يتبعين قوله
 من علم التوحيد مقدار ما يصف به اصول الدين وهو ان لك الزمان واحد اما قايما وقائدا
 كما ذكرنا في الباب الاول واما ما يفرض من علم الشريعة وكل ما يفرض عليك بعد التو
 حيد انما يتبع من عليك عليه فتوايد عا وجه الكلام الكمال كالطهارة والصلوة والحياء
 كما قرأ في صدر الكتاب ان في اسم الصلوة ما يدل على الزمان والنية للايمان لان المصلين هو
 تالوا مع بوق واما علم القلب فهو علم الروحي ووجد لا يوضع بحث سنة الاقلام ولا
 يحيط الاقلام والادعاء في اثبات انموذج من ارب السالكين لا علم الباطني وهذا
 العلم الظاهر بمنزلة الثمر للشجرة فالشرف للشجرة اذا اهلوا الاصل لكن الانتفاع
 والتمتع بثمرتها او بمثابة السك والرواج الطبية تسفوح عطره بالباب العا
 في معاملة الاول والاسباب وهذا يستحق الكتاب فليطلب الطالبون كما قال الله تعالى
 وخظامه مسك وفي ذلك فالتناقل فليس المتناقلون وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال اطلعت ليلة المعراج على اهل الدار فرأيت اكثرهم الفقراء قالوا يا رسول الله
 من المال قال لا بل من العلم فمن لم يتعلم العلم لا ياتي له احكام العبادات والقيام
 ولو ان رجلا عبد الله عبادة ملائكة السماء بغير علم كان من الخاسرين كذا في
 للامام الغزالي في كتابه من هاج العابدون فتمش في طلب العلم الذي لا بد لك منه
 وجنب الكسل واللامبالاة في خسر الفلال روى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يا عباده عبد الله بشئ فضل من فقر في
 الدين وسئل الربوس بمن ادركت العلم قال استكفرت من الاستغارة وما
 يجلس من الآفاداة وقد كان لمحمد بن الحسن الشيباني مال كثير حتى كان

له ثمانية من الوكلاء فانفق كله في تعلم الفقه لويقوله ثوب نفس فراه ابو يونس
 في ثوبه حتى كذا في كتاب المتعلمين فيدرى محمد بن حوالشيا في المنام بعد
 فانه وقيل له كيف كنت في حال التزع فقال كنت متاملا في مسألة من مسائل
 الفقه فلم اشعر بخروجي حتى كذا في كتاب المتعلمين وحكمه عن ابراهيم بن الخراز قال
 قال دخلت على ابو يونس في مرقمة الذي كنت فيه ففتح عنده وقال الرمي راكب افضل مثليا
 قلت مثليا فقال احطت فقلت راكبا فقال اخطأت ثم قال كل رمي بعده
 وقوف فالرمي فيه ما شيا افضل وما ليس بعده وقوف فالرمي فيه راكبا افضل ففتت
 من عنده فابهرت المايب الدار حتى سمعت الصراخ في بيته فخرج من مرقمة
 على العلم في مثل تلك الحالة كذا في ذكره كورة الضاية قال محمد بن حسن الشيباني
 ما اخرج به في مسألة الا مصغر سبعين مرة وحكمه ان خليفة هارون الرشيد بعث
 ابنه الى اصبح ليعلم العلم والادب فراه يوما متوضا الاصبح وابن خليفة يصب الماء
 فعاتبه خليفة في ذلك وقال انما بعث اليك لتعلمه وتوادبه ويذكرك فلم اذا
 تامل ان يصيب الماء باحدى يديه ويفسل بالآخرى رجلك كذا في كتاب المتعلمين وقيل
 تقدر ما تتعجب شال ما تتعجب وقيل خزاين النبي على قضايل المحنى وقيل الفضل
 بالعلم والادب لا بالاصل والنسب قبل من لم يتعلم في صفه لم يتقدم في كبره وقيل
 من لزم الوعد علم الزاد وذكر في منية المغيرة ان ابن ابو يونس مات فامر ابو يونس بتكفنه
 وجره ودفنه ولم يترك مجلسا حنيفه فقبل له في ذلك قال اخي ان يغفر الله
 من العلم لم ادركه قط وذكر ايضا في منية المغيرة عن ابن يونس اخلفنا الى حنيفه ثمان
 وعشرين سنة ما فاتني صلاة العذاة مع ابنه الى ليلة ونحن زفر اخلفنا ارجح

وخمسين وعشرين سنة فمات فظروا لا يضحى وهو زفر بن الزيل بن الكرخي ثم علم
 ان بني اسرائيل علي بن ابي طالب ابو عبد الله بن عبد المطلب وام امينة حامل وظيفه التي رضعته
 حليمة وكان مولده في يوم الاثنين من شهر ربيع الاول وولدت ايضا يوم الاثنين
 من ربيع الاول في اليوم الذي ولد فيه اخو الفقي ود في ليلة الاربعاء في وسط من الليل في حجرة
 وذكر في السيرة ان النبي يوم الاثنين يوم الاربعاء وحي اليه الله وهو ابن اربعين
 سنة واقام بعد الوحي بمكة ثلاث عشرة سنة ثم هاجر الى المدينة وتوفي في المدينة وهو ابن
 ثلاث وستين سنة كذا ذكر في مائة الحقة ومدة الف سنة ثلاث وعشرين سنة والحلقة بعده
 ثلثون سنة استمرت بموت الولد علي رضي الله عنه كذا في النهاية شرح الهداية ثم اعلم ان صاحب
 مذهبا ابا حنيفة وهو ثمان بن ثابت بن طاوس بن هزيم بن افشين وان عادله كذا في
 اول الحقايق المنظومة ثم ذكر ابو حنيفة اخرا من علي رضي الله عنه حمد ابو الهيثم وهو صغير
 وقد عاد الى بلد كذا ذكر في الدين النسي وروى ان ابا حنيفة صلي الله عليه وسلم في الجوف
 الفشا كذا في المذكرة في الظاهرة وقد صح ان ابا حنيفة سمع الحديث من سبعة من الصحابة رضي الله
 عنهم منهم انس بن مالك وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن جابر وعبد الله بن ابراهيم وروا
 ثلثون اقصه وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم منهم اناث منهن عياش بنت عبد الله بن
 كان اخذ العلم من رجال كثيرة الا انه نسب اخذ العلم في الفقه الى محمد بن سليمان وهو من تلاميذ
 ابراهيم بن زبير النخعي وهو اخذ العلم من علقم بن الاسود وشرح القاض وهو لا من
 وعلم بن مسعود رضي عنهم وهو لا من النبي عن خلف بن ابي ايوب البجلي قال ان الله جعل
 العلم بعد نبيهم في الصحابة ثم بعدهم في التابعين ثم بعدهم في المجتهدين وحيي بن شاذان
 ومن شاذان فليسط قال الشافعي الناس كلهم على افعال ابي حنيفة في الفقه وفي الحسن

انه قال ما انا من ابي حنيفة الا كرقته صغيرة على شجرة كبيرة اعضانها وقال ان
 المسمى ما انا من ابي حنيفة كذا وذكر في المشيخان باسم من اعظم السمانه اليه ابو محمد
 يعقوب وابو ابراهيم بن حسين الانصاري رحمهم الله وان محمد بن حسن الشيباني
 رحمهما نفقة علي بن ابي طالب بعد ما حضر مجلس ابي حنيفة سنيين كذا ذكر في اول
 الحقايق شرح المنظومة وان الشيباني نسبة الى بني شيبان فهو محمد بن حسن
 وبين ابي حنيفة قرابة حيث كان جدا واحدا محمد بن حسن جدا ابي حنيفة كذا ذكر
 في اول الحقايق وقال الشافعي اخذت وقرب من العلم من محمد بن حسن حيث
 قال الحمد لله الذي اعانني في الفقه محمد بن حسن وقد قبل فيه العلم من محمد بن
 الله بن مسعود وسقاه علقم بن حصدة ابراهيم النخعي وذكر في حكاية ابو حنيفة
 وعنه ابو جعفر محمد بن حسن والناس ياكلون من جوفه زانية بخط الامام
 الربيع حافظ الدين كذا ذكر في اول الحقايق وذكر في شرح الطحاوي في السيرة
 ان الفتوى عما قول هذه الثلاثة ابي حنيفة وابو يوسف ومحمد فممن عن يعقوب بن عمار
 هبهم وبغى بقولهم ويقتدى بحسن سيرتهم وهم الذين اصبوا سنة رسول الله
 وانفاقهم يمدى واخلاقهم رمة اولايعة بقول ابي حنيفة ثم يقول ابو يوسف ثم
 يقول محمد ثم يقول غيرهم من اصحاب ابوح باقوال المتأخر من بعدهم
 قال الشيخ الامام اذا كان ابو حنيفة في جانب وهما في جانب فالمفتي با
 لخيار انشا افق بقوله وان شاذان يقولهما وان كان مع ابي حنيفة احدهما
 يرجح جانبيه كذا في شرح الطحاوي ومئة المفتي ثم ان امام اعظم ارجح ما
 وهو ابن سبعين سنة بتاريخ سنة خمسين ومائة كذا نظم **نظم قردو لدنيا**

عم

في كوفته من ثابته عام ثمانية وعاش سبعين وذاق الردي في مائة من بعد
 حنيفا واما الشافعي فهو ابو عبد الله محمد بن ادريس بن عجلان بن شافعي الشافعي
 بن عبد الله بن يزيد بن معاوية بن عبد المطلب بن عبد المطلب بن عبد المطلب بن
 مالك بن انس ومحمد بن حسن الشيباني وبشر بن غياث وامي ابيه يصنعونه
 في اير مسلم بن خالد بن الزجج واهل ما ولدته لغت لوت من سنة خمسين
 ومائة وعشرين اربعة وخمسين سنة وستة يوم الجمعة ودفن بمصر وقال الامم
 سمعت الربيع يقول لما شافعي سنة اربعة ومائتين في اير يوم من شهر الله
 لزام رجب وسكن عن سنة فقال ينبغي وخمسين سنة كذا ذكره في اول مسند الشافعي
 كما نظم نظم لعد وقع الشافعي في الشريفين امام اهل الحجاز والحرمين في عام
 خمسين بعد مائة ومائة اربع مائتين **باب العشر في اذكار السالكين من**
اهل الطريقة اعلو اخواني في الهدى واعواني على التقوى وفقنا الله تعالى
 واباكم للترقي من حضيض البشرية لادارة الملكية ورزقنا واباكم التحمل على صفات
 الناسوتية والنحل باصفات اللاهوتية اذا حصل العبد المكلف العلم الذي لا بد منه
 من علم التوحيد وعلم العبادات يجب عليه التوبة والانابة الى الله تعالى لانه اذا كان
 صاحب جنائيات وذنوب كيف يقبل على العبادات وهو مصر على المنافي ومنقطع بالغير
 باقرار المصيبة فيجب اولان يتوب من المعاصي حتى يصلح للخدمة و
 وسط العوبة ويحصل له توفيق الطاعة فان شوم الذنوب يوشح حرمانه ويقب
 للذلان وان قبل الذنوب يمنع من الخدمة يمنع عما عن المشي اطاعة الله تعالى
 والمساعدة لخدمته وان تغلب الذنوب يمنع من الخدمة للحرمان والمشاط في الطاعة

وان الاحرار على الغنم يسود القلب فيجدها ظلمة وحر وقسادة ولا خلوص فيها
 ولا صغار والالذة للطاعة وان لو يرحم الله تعالى يسبح صحتها الا الكفر والامان والشقاوة
 والحزن لان يا عجا كيف يوفق للطاعة من هو في شوم المعاصي وقسوة الذنوب وكيف
 يدعي الخلافة من هو مصر على المصيبة معتمدا على الجفوة وكيف يقرب للمنايات من هو
 لطم وبلا فداروا اليها شافعي لطير عن النابح م انه قال اذا كذب العبد بيني المكان
 عن متن ما يخرج من فيه فكيف يصلح هذا الانسان لذكر الله تعالى انما يلزم التوبة به
 ليقبل عنه عبادته فان ربك لا يقبل الهداية وذلك ان التوبة عن المعاصي وارضاه
 المحصوم فرض وعامة العبادات التي يقصد بها بمنزلة نفل فكيف يقبل منه بغيره والذين
 عليه حاله يقضيه العلم يا ابي اذا اردت التوبة من المعاصي والانابة الى الله تعالى فبرأ
 قلبك عن الذنوب كلها وترحم المحصوم بما امكنك ويقضي الفوائيد بما يقدر رجع الى الله
 تعالى بالاقتداء والتفزع والذم والاسْتَغْفَار وتذكر قوله تعالى ومن يعمل سوا
 وينظم نفث يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما ثم يذهب وتغسل ثيابك وتصل اربع
 ركعات كما يجب وتضع وجهك بالارض في مكان حال لا يراك الله تعالى تجعل الراس على الارض
 وتخرج وجهك الذي هو اعز اعضائك في التراب وقلب حزين وصوت ضعيف تذكر ذنوبك
 بك واحدا واحدا امامك وتلوم نفسك العاصية عليها وتوبخها وتقول اما استغفرني
 امالك ان توبير الكطافة بعدد الله تعالى وسخط الله تعالى وتذكر من بعد الكسرة
 ويعبر وترفع يدك الى رب الرحيم كانه وتعالى وتقول اللهم عبدك الابوررجع اليك
 عبدك المعاصي رجع الى الصالح عبدك المذنب اكل بالعدو فاعف عني بخودك وتقبل مني
 بفضلك وانظر الى بوجنتك فان بعض المشايخ يدعو الاهل التوبة بهذه الدعاء

الله عز وجل اطفال التوبة ببيت الصبر وارتقوا بمرض الهوى في مسكن البلاء واخرجهم
 من اقدام بقول ما ينبغي وسلم ستارة الافكار من فطاع الطريق والوسواس والخرسى
 طابع الجاهل حدة من حديقته بكنى لطاسه اخرجنا اياهم بوز اليقين من هذا الظلام
 ولا تجعلنا ممن راي الصبح فنام ولا تغضى بعبوبنا ولا توادنا بعد ذنوبنا وحنك
 يارب الراحين **ثم اعلم** اي بالذي القاييب الطالب ان الانسان له ظلم ظاهر وهو القفا
 وله باطن وهو القلب والظاهر محل احكام الشريعة كالتونا والباطن محل اسرار الطريق
 والان بقلبه لا يقابل قبل نظر نظم اقبل على القلب **وكل فضائله** كانت بالقلب لا بالجسم
 وانما تشرف الاوتشرف وتذكر من ابني ادم بباطنه لا بظاهره لان قلبه محل الخطا الذي
 عينه سائر الجيوانات فيزل القلب منزلة القدر من اللب لا يبعد فان القلب لا يسمى بالكون
 مقصودا وكذلك الجوز واللوز وامثالهما المقصود منها اللب دون القشر ولا وصول الى اللب
 الا بكسر القشر ومن فقه بالقشر عن اللب كاستفاد زينة فلو كسب الجوز ويستأنس بقشره
 ويفعل عن لبه ورعايزي القشر بالوان الحمر والصفرة وغيرها فيسقط قوله تعالى **انما الجوز**
 الدنيا القشر واللب هو زينة وتقاخر فيكم الآية ومن عرف المقصود من الجوز هو اللب لا
 بكسر القشر حقيقة للوصول الى اللب فان كنت اردت ان تصل الى البكر وهو قلبك الذي هو عرض ركب
 كما قال الله تعالى لا يسف ارض ولا سماه وانما يسف قلبه بعد تنفس فقلبك كبر ظاهر وقد فسح
 الرياضة وفي اللغة النفس وحرمان مشهرا تراو بشير الى ذكر رسول الله عز وجل يقول موتوا قبل ان تموتوا
 وقال جواد عليه السلام لا تترك على الطالب وقت واجيب على السائل بقوله تعالى وجاهدوا الله
 حق جهاده وصيفة الجهاد مرفوع وجود المجازي فان المجازي بين البعد والرب كما قيل وجودك

ذنب لا يقاس له ذنب وكما قال ابن منصور بن زبيري وبيكر ان تراحم

فارفع مجودك انتم من الامنين كما قاله قوله تعالى وعسى ان تتركوه شيئا يفرحكم الله بغيره
 وهو خير لكم اي فخير النفسان يتبدلان في الوجود الحقيقي وقوله تعالى وعسى ان تحبوا شيئا
 وهو متابعات النفس الهية والذات الجسمانية وهو شئ النفس حراما عن المسئلة الابدية
 والذات الروحية وذوق المعاهد الربانية وقوله تعالى وعسى ان يكون منكم من يفرحكم الله بغيره
 ما اودع من راحة القلب قوله تعالى وانتم لا تعلمون ان حيات القلب في موت النفس كما قال
 ابراهيم الخواص النفس صنم في عبد النفس فهو عبد الصنم ومن عبد الله بالافلاص فهو الذي قد فرغ
 وقال سليمان بن داود ان القاهر لنفسه من يفتح المدينة وورد وقال ابو يزيد من اينت لنفسك
 في كفى الرحة ويدق في ارض الكرامة وقال الودسطي سلات في خالصها لغنا وبلائها في متابعها فمن
 الطريق لا يسلك الا الجاهل وهو قطع عقبات النفس في الطريق اخطار ومحاولات في الصلوات
 والهوى ابر النسيانية وعقبات الاخلاق البرهية والسبب في كل نزل من منازل حيات
 الاغيار وعقارب الاقارب بل اخر من العقارب وظلمة وقسوة القلب شدة من ظلم الليل المرم
 وفي واد من اودية السباع المهلكة المهلكة الضارة وهي اخلاق الذميمة وهي الرأية والفرقة
 وفي البرية على الفساد وتقلب ميل الشيطان وتغيبان تفاق فوان الاخوان وعقارب
 المعارف ذات الشمال فكيف تبسر للقلب العبور على هذه الاعداء والالاخطار وقدمه رفق
 كما ذكر عند قدم سائر سلك فالله هاوية وما ادرى كرهاية وكل ترة درج فطن الذي قد
 بعدوا في ابلح من رزق الجبل الى حضيف كان في منذ سنين الا اياها الطالب فقد فعل في هذا
 الطريق خلق عظيم من العباد المتقين واغتر السالكين الاعداد المخلصين المتشبهين بابدال
 المرشد بن ودهذا امر الله تعالى بطالب المرشد وقال اياها الذي امنف انفقوا الله والسبقوا اليه الوسيلة

خود دنیا او حسد
 دلوانه صانع کس
 راهده قادی کس
 لاندن اینا حسد
 بدم اولد بای کس
 حسد کور کس
 هوئی نایه لوی کس
 بر در فر کس
 و صدی اولد کس
 ال خانه لوی کس

۱-۵ ادره
 ۲-۵ ادره
 ۳-۵ ادره
 ۴-۵ ادره
 ۵-۵ ادره
 ۶-۵ ادره
 ۷-۵ ادره
 ۸-۵ ادره
 ۹-۵ ادره
 ۱۰-۵ ادره

وجاهدوا في سبيل بعلكم تفكروا وقال الشيخ ابو عبد الله الريادي لولان رجلا جمع العلوم كلها
 وصحب الطوفان الناس لا يبلغ مبلغ الرجال الا برياضة بامر شيخ مرشده ومن لم يأخذ اربا ظاهرا
 او مرا فته باطنه من مرشده بربه عيو. اعماله ورغوناة نفسه لا يحصل له السلوك ومن اشتغل
 بالسلوك بلا مرشد كمن شهد معركة القتال بلا سلاح ورغم ان يصعد الهوى بلا جناح فته لعل
 ايها الطالب لا يحصل لك المقصود الا بتابعة النبي صلى الله عليه وآله كما قال الله تعالى قل كنتم عبود الله
 فاعبدوا الله ثم اعلم ان الحقيقة بنسبة للطريقة والطريقة بنسبة للشرعية يعني اذا علمت بها هو
 الامور والتقوى غير ملازمة يظهر منها اثار الطريق وانما الحقيقة الطريقة بظهورها سرار
 للحقيقة فيقول العبد الفقير الذليل المحتاج الى رحمة الله تعالى كنت محروما خوارا في ايام
 رمضان بحضرة شيخ مرشدي وبمعرفة ربي في جدي سالكوا عن الشرعية والطريقة
 والحقيقة قال الشيخ اذا اكل الصائم غذا يبطل صومه في الشرعية وان اعتاب يبطل في الحقيقة
 فلا يكون الوقوف على احوال الحقيقة الا باتباع الاعمال المينة ببيان لسان صاحب الطريقة
 لان كل طريقة يحكيها الشريعة فهي كفا وكل حقيقة لا يشهد عليه الكتاب والسنة فهو
 خاد ووزندقة ومن زعم ان القيوم من حجب البشرية والوقوف على اسرار الطريقة
 والحقيقة بغير رياضة بامر مرشد وبما يحكيها الشريعة فقد غلب عليه الضلال والضياع
 وبسوء الشيطان في الارض حيا حيا او بقية في اودية البهائم واهلكته في قعر
 الخلد خزان واسكنه في مسكن الخذلان واعونه في سبيل الفراق وماله الاخرة من
 خلاق **اعلم** ايها الطالب المتراض فعليك برياضة هو الجوع والسرور والصمت والخلة
 فانه ينقذ دم القلب ويبيضه وفي بياضه نور يدب في شمع الفؤاد وفي اذنيه رقة
 معراج المكاشفة كما ان قسوة سبب الحجب ومنها نفق القلب صاقي منه الك

تبعوه

حبيب

العدد فان مجازية العرف الممتلئة بالشهوة وقال عيسى بن ميمون الخوارزمي جو
 عو العمل قلوبكم يري قال سئل ما صار اليك البدن الا بالاربع خصال الخصال البطون
 والسرور والصمت والاعتزال عن الناس وفائدة الجوع في تنوير القلب امر ظاهر يحصل
 له بالخرقة **اعلم** ايها الطالب السالك المقصود الا بعد تضييقه الباطن ولا يحصل
 تضييقه الا بعد انتفاخه وهو جرح الشهوة الشيطانية بنية ولا ينبغي الهواجر
 الشيطانية الا بالجوع والعطش لقوله من ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى العدم
 فضيغوا جرحا بالجوع والعطش وقال عزم صحك الجايح حيز من بكاء الشيطان وقال الحكماء
 اذا جاعت الاجساد صارت روحا وانما سبقت صارت الارواح احسادا وقال الشافعي
 جعت له يوما لا رايت قلبي بابا مفتوحا من الحكمة وما رايته قط وقال الرياضان
 الشيخ سيد بدي المكاشفة للسالك والجوع والعطش يكشفها قبل لا يميز البتة
 بهم تلك هذه المعرفة قال بسطن جايح وجسد عار وقال بعض المشايخ ان الله تعالى ما جاز
 احدا من الاوليا الا بالجوع وفكر ان ابراهيم اذ جاع فادى باعلاصوته ابن ملوك الارض
 من هذا الطبيب الطرب وقال محمد بن عبد الله الرازي سمعت محمد بن محمد يقول سمعت
 يقول ما اخذنا التصوف من الفيل والغال ولكن اخذناه عن الجوع وترك الدنيا وقطع
 المالونات والمستحبات ومن ظن ان يبلغ مقصودا او يجد مظلوما من طريقة متابعة
 اهل السنة والجماعة فهو مغرور ومذول **اما السر** فانه يجلو القلب ويضيغ وينور
 ويصفاها بصفاء الصفا الذي حصل من الجوع ويصير القلب كاللؤلؤ الذي
 والمرأة المجلو فيلوج فيه جمال الخلق ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الاخرة وحقايرة
 الدنيا واقفا فيتم بد رغبة عن الدنيا واقبالا على الاخرة والسرر بنسبة للجوع

جذب بيان

فان السهر بريح البشع غير ممكن والنوم يقسم القلب وحينئذ اذا كان بقدر الحاجة
والضرورة فيكون سبب المكاشفة لا سره والقلب فقد قيل في ضفة الابدان
اكلهم فاقه ونومهم غلبه وكلامهم ضرورة قال ابراهيم الخواص اجتمع راجع
صدوقه ان كثرة النوم من كثرة شرب الماء وكثرة شرب الماء من كثرة الاكل
وكان وصية شيخه ومرشده بمنزلة روي في صيدى لم يلبه ترك شرب الماء
في باب الرياضة وكان بين احوالنا ساكنون ما شرب الماء مدة مديدة وزما
نا بعيد او في سبب المكاشفة اشرف عظيم **واما الخلوة** هي ترك مخالطة الخلوة بالانزلة
والانقطاع واصولها منع الخواص من الخلوة عن النفس في المحوسات فان كل اقا وقت بل
ابتليت بدخل عن روضة النفس الخواص وجها يقصر النفس الخواص وبها تنصرف النفس
خشا تنقيا في ورة النفس الخواص الروح صال الروي النفس خشا فاستكمل ساكن
النفس كشلا به النفس واستمتع من الرائج الحيوانية فانقطع عنه الاعدية الروحانية
ونسى خطايو القدس وجوار الخلق في رياض الانس ينقطع مدد النفس عن اسبجة
الشقاوة والخساسة واليخاوان باعانة الهواء والشهوة ويجمع القلب عن التفرقة و
يحصل منه الخصور وبوسج قال المشايخ من علامة الافلاس الاستغناء بالمال كذا
قال السلف في الزمان الذي كان نور العلم والعمل مملوا احكام الشريعة مرعيا وطرف
الظرفية مملوكا واما زماننا هذا فقد تظانرت مسرات الشرور وطلع بحر الجور
وغاب الشوق السفة وركنت اعلام العلوم بابتسكاس واشرفت منا هيج الطريقة اجنبية
الريذون عن الله تعالى فقال النفس شهواتها واشتغال لتبديرها **اعلم ايها الاخ**
السالك ان يبلغ الهوا عظام الدنيا وجسمها فعليك بحريد الظاهر من عظامها



وخلية

وخلية الباطن من جها فلا يفرك الظن القاسد قال الخواص في نعيم الدنيا بالابدان
ان لا يوجب مجتهد في الخلق ويبين ذلك قوله من ان قال انما مثل صاحب الدنيا كمثل الماء
في الماء هل يستطيع الذي يمشي في الماء ان لا يستل قدما وهذا يعرفك جهالة قوم انهم
يخوضون في نعيم الدنيا بابدانهم وقلوبهم عن عظماء وعلايقها عن باطنهم منقطعة
وذلك ميكدة الشيطان بل لو خرجوا عما قد كانوا اعظم المنعمين لوافقوا كما ان المشي في
الماء يقتضي بل لا محالة ينقص بالعدم فكذلك ملائمة الدنيا يقتضي علاقة وقلية
القلب بل علاقة القلب مع الدنيا يمنع حلاوة العبادة ونور الرياضة وهذا حلاوة
العبادة من القلب علامة البعد من الدنيا والفرح بالانوار **ايها السالك ذلك كذلك**
وان بعدد عن ذلك فعليك بتصفية بالذخيرة جهالك تدفع مخبة ما لك حتى تجوا
من اعظم امها لك بسهولة كالصبور عن الحجب المسالك ومن رياضة السفر المظاهر
وقد اتفق المشايخ عيان يجب على الطالب السفر الظاهر في تهذيب الاخلاق والاذن
وقالوا الكل شئ وباعة وباعة الرجل غريبه والسفر الظاهر البدن فايدته فارة
في الموطن لا تظهر لخبائة اخلاقها لاسبانها بما يوافق طبعها من المألوفات المعهودة
وانما تحست بمشاق القربة وانكشفت عن ايديها ويحصل الوقوف على عيوبها فيها فيمكن
الاشتغال بعلاقتها ويقال اسف الصبح واذ اتوا في ظهرا الاشياء سعي بذلك لان يسفر
عن المسافر اي يظهر وينكشف الاخلاق المقبولة المذمومة وانما فرنا كما خطر
النفس بطيب النفس ويلين ويكون لها بالسفر وباعة حتى نذهب عن الخسونة
واليبوسة والجليلة والعفونة الطبيعة كالجلود تقود من نعمة الجلود الى هيبة الشيا

نفس

فتعود النفس من طبيعة الظفان المصطف الايمان والمقصود من التوراة الاولى
 والموضع المشرق وطلب المرشد وفيه الاولاد والفساد النفس والكتاب مكارم
 الاخلاق ومن يترقب فضل السوفيق نطاق الارزاق واذا دخل المسافر والمركب
 الرواية للغير بمنزلة بني اذ بلغ باب الزور قد علم باب الراوية مستقبلا القبلة
 ان يسير ينبغي ان يكون على طهارة واضحا في شدة كنفه الا ليس بعد
 ان يضعف ويضعف فيه بعد سجدته رايه كدرة ناسك ويصير اعطى في السجادة
 من العزم مفتوحا وظهر الاخر مشدودا وهذا بعد الظلم واللف ويضعف الظرف
 المنفوح الا مكبيه والمشدود الى عنقه يقعد بالادب والا يلتفت الى جوابه وكلام
 احدا ولا يتكلم مع احدا الا عند الضرورة حتى يحل الحادس وياخذ سجادة من
 منك بسط بين الفقا بموضع مناسب ثم يضع لخطم القفل على ركن السجادة
 وركن السجادة مقدار خمسة اصابع او فضاء عدا من اليسار من طرف الصعود
 ثم يدور الرواية وياخذ العصاة من يده وينبغي ان يتبدى في الدخول بوجه
 الخفي وذا اراد ان ينزع خطه فيخرج اول اليسار ثم الايمن وفي اليسار العكس فاذا
 دخل بين الفقا لا يسلم احدا من الفقا لكن يغصو سجادة ووجهه الى القبلة ثم
 قصد الى سجادة اذا وصل سجادة من طريق الصعود يضع رجله اليمنى على طرف
 السجادة ويحل القفل برجله اليسرى يعز رفع الركن المكسور برجله اليسرى
 ثم يصعد عن السجادة فوضع القفل على الركن السجادة في عادة اهل التصوف
 مثلا غلاق باب السيد ولا يصعد على السجادة حتى يفتح هذا القفل كما ذكرنا

و يحفظ

ويحفظ القادم من ان يطأ موضع السجود من سجادة ثم يستقبل القبلة ويصل
 ركعتين تحية البعثة حبة يحفظ بطل الفقا الى حاله ثم يقدم ويسلم على الجماعة ويقبل
 يد الشيخ ويصاح الفقا ثم يجي ويقعد على سجادة ويخرج تاجه وخرقته ويحل ذيل
 الخرقه ويعرض خرقته على الشيخ والفقا لينظر بالمصفا وان كان المسافر دارا وحضرة
 الشيخ السالك الكبير الذي خرقه الوارد مشوبا اليه يخرج الوارد تاجه وخرقته ويضع
 بين يدي الشيخ بعد مليل الخرقه والشيخ يلبسه بيده او بيد الخادم ثم يجي ويقعد
 على سجادة وهذا رسوم الظاهرة استمسكها اهل التصوف ولا ينكر علم من تعبد به
 لان من اتهم المشايخ لشام والمصر والعراق ومن اذبح الوارد ان لا يتبدى بالا
 الكلام دون من ان ليسا ويمكس ثلاثة ايام لا يقصد زيادة ومشهد او غير ذلك
 مما هو مقصود من المدنية حتى يذهب بكما بما السفر وهو ظاهر باطنه الى
 الاستراحة والسكنة والجمع حتى يجمع في قلعة ايام ويستعد للقاء المشايخ والمزارسة
 ويستوى في خط من كل شيخ واخ يورده من ان الوارد ان لا يرد الرواية بعد العصر
 ويرد بعد الاشراف الى العصر ثم اعلم ان بيتا الزوايا والمناقبات لم يكن على رسول
 الله لما يقادم في زمان الرسالة وبعد عهد النبوة وان قطع الوجود السماوي
 وتوارى النور المصطفى واختلت الاراء وتفرقت العقاق وتفر كل ذي راي برايه
 وكدر شرف العلم تشو الا هو ائمة وتوزعت ائمة المتقين واصطراية
 غريم الزممة الكاهدين وغلبة الجاهلة وكشف حجابها وكثرة اعدائها
 كثرت وتمكنت اربابها وترخرقة الدنيا وفطر وبغوا المشايخ مع ادبا علمهم بحال

بالحال

صالحة واحوال حسنة وصدق في التسمية وقوة في الدين وزهد في الدنيا واغتنوا
 واحدة وسبو النفاق الزواني والخافقات يجتمعون فيها نارة وينفردون اخرى قصار
 بعد الانسان لسان وبعد العرفان وبعد الايمان غير ما يتبعها هذا قصار بعقبت ذلك
 علوم يعرفونها واشارت يتبعها هذا فهم اجسام روحانيون وفي الارض سالكو
 يوت ومع خلوة ربانيون سكوت نظار غيب خضار ملوك تحت اظفار رافضة الطالب
 ان وجه الارض لا يخلو من رهم وديار الاسلام مالهو بمنزلة حرج عنهم فليطلب الطالب ليجري
 السالك بقوله من طلب شيئا وجد وجد كما قالوا من قرع الباب ويا وج ذكر المشايخ
 في كتبهم ان اكثر هذا الاغصان كما خلب تو اظلم من لطايف الافكار ودقايق الاعمال
 ولم يحصل لهم انفس باهية وتذكر في الخلوة وكانوا بطلا في غيرهم فيني ولا مشغولين
 ومتقين باللباس والمتقين بغيره بغيره واليكس وقدم صورة حضور اليكس وباطنهم
 مشغول بالخلوة والغل واليكس قد غم فيهم الظلال واجتمع عندهم لخلال والحرام ولا
 يميزون الا صدق من الاعداء ولا يعرفون الصوت من الصداء وقد افقوا البطالة واستغفروا
 العمل واستعاروا طرق الكسب استلغوا اجانب السؤال واستطابوا الرويا المبينة فم
 في البلاد ولبسوا خرقه تشبه خرقه المشايخ واتخذوا من الخافقات منزلة وشربوا
 تافهوا تلغوا الفاظا من خرقه من الظلمات فنظروا انفسهم وقد تشبهوا المشايخ
 في خرقهم وفي سياحتهم وفي نظائهم انظروا وعباراتهم وفي ادب اظهروا من يترام
 فيظنون بانفسهم خيرا وعجبون ان كل سودا مرة وبضا شجرة فيتوجون
 ان المشاركة في الظواهر يجب المساهمة في الخفايا بجهت فما اغدر حقاقة من لا

بمنزلة

بمنزلة الشجر والورم فهو لا يقصا الله تعالى اللهم يقظ من نور الف ورو
 والقفلة واحفظ من اتباع الهوى والضلالة واهدنا الصراط المستقيم والترح
 القوم بيم انكر رذرف رجيم **اما بعد فان الفقير الخليل في سنة الجلالة والوحشية المبتلى**
 في دار القبر يتباكى بكربة والطالب مع اساتة الادب الزهية والغربة والمعرف بكثرة الذنوب
 والجزمية والمعرفة بقلة النجاة محرومة هذه الغوايب والمؤلف هذه الغوايد العبد الخاطيء
 من ذنوب نفسه الانصاري طاهر بن اسلم قاسم الانصاري بصره الله بعبوب
 نفسه قبل ان يذيقه الحام من كاسه وجعل يومه خيرا من امه وختم له وقت جرد
 نفسه ولقنه لجلوب عند دخول ربه وجعله زمرة اصحاب اليمين يوم العرض الاكبر
 وزرقه شفاعته صاحب خلوص والكوش قبل الله تعالى من فضل ان يجعل ما جعه
 خالصا لخدمة الموصوف بالكرم المحض بالقدم ويعف عما طفي في العلم واذن القدم
 ولهم القلب شري وقت الكتابة والرقم ويرض عن طاعة هذه المختصر ورأي في النقل
 حللا وفي المنزلة وفي اللفظ خطأ وخطا وفي الاعراب فسادا وحولا اصادا كراما
 وفضلا لهم الله تعالى بعض القديما ابدوا وازلا والفد عند كرام الناس مقبول وقد فرغ المؤلف
 من تنوير وتنقيح وانامله من تجديده وتعليقه في غرة رمضان انكسر عام احدى وسبعين
 وسبع مائة ثم انما من كرم المارة انما انما باخا ج زمانة والمطوع من احسان
 الذي طالع في هذا من شيم الكرمية والملمس من انعام الحبيبة ان يذكر العبد العاصر الفريق
 في جبال الذنوب والما في يوم ياخذ بالنواصر هذا المختصر بعض دعاء في بعض اوقات خضوعا
 عقيب مطالعة وقرائة مستطبات ساعة في انشاء مناجاة واشرف اوقاته ليفقر الله

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 في الدنيا والآخرة والحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 رب العالمين وقد قالوا لا بأس طرلا أولين فالمرجو من فضل الله
 الخلا لا يافده فيما جمعه من رصاصة هذه الأوراق
 استعمل منه الرحمة والعفوة والشفاعة هو
 العفارة الوهاب للمؤمنين سبيل الصلوة
 واليه المرجع والمآب تم الكتاب
 المفاضل المسمى بالجوهر
 بعون الله الملك الوهاب
 وقد وقع الفراغ
 من هذه النسخة
 الشريفة العظيمة
 في رجب سنة ١٠٨٤
 في شهر
 في يوم
 في وقت
 في شهر
 في يوم
 في وقت
 في شهر
 في يوم
 في وقت

في كتاب السنن اولى من مبارك ورسالة الحق تبارك وتعالى

قد رخصت في سنن الرشد به بركة واداء
 رحمك بارادف لائق سني يا غني
 جان جام فلكر سانه اجلي
 خلايق ابد نوره جليل وادي

دعاء انعام برك به عاقبة
 اجدد انعام اوفى من دليته بالز
 ابدست الى ابي ركن غار قلله اول ركنه
 به فاني فاني اوفى من اوفى ركنه به فاني
 وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 اوفى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله
 صلى الله عليه وسلم وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 ويدي كره اعون بالله وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 وبعض اجدد كره اعون بالله وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 جاهد ركنه كره اعون بالله وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 كونه اجدد كره اعون بالله وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 بركته انعام اوفى من دليته بالز
 فاقه وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 العظمى وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 جده فاني من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 اوفى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 بركته انعام اوفى من دليته بالز
 فاقه وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 العظمى وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 جده فاني من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 اوفى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 بركته انعام اوفى من دليته بالز
 فاقه وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 العظمى وادنى من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 جده فاني من اوفى من اوفى ركنه به فاني
 اوفى من اوفى من اوفى ركنه به فاني

